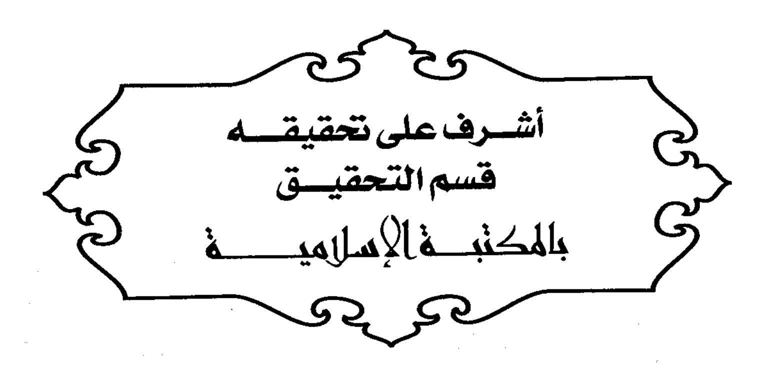
أصول في التفسير

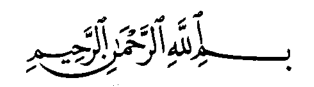
بقلم الفقير الى ربه

محمد صالح العثيمين

المدرس بكلية الشريعة في القصيم

رحمه الله





الطبعة الأولى

١٤٢٢ هـ - ٢٠٠١ م

رقم الإيداع : ٧٢٤٩/ ٢٠٠١

المكتبة الإسلامية

٣٨ ش صعب صالح • عين شمس الشرقية ✆ ٤٩٩١٢٥٤

بسم الله الرحمن الرحيم

مقدمة

الحمد لله نحمده ونستعينه ونستغفره ونتوب إليه، ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن سيئات أعمالنا، من يهده الله فلا مضل له ومن يضلل فلا هادي له، وأشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له، وأشهد أن محمدًا عبده ورسوله، صلى الله عليه وعلى آله وأصحابه ومن تبعهم بإحسان وسَلَّم تسليمًا، أما بعد:

فإن من المهم في كل فن أن يتعلم المرء من أصوله ما يكون عونًا له على فهمه وتخريجه على تلك الأصول ليكون علمه مبنيًّا على أسس قوية ودعائم راسخة، وقد قيل: من حُرِم الأصول حُرِم الوصول.

ومِنْ أَجَلِّ فنون العلم بل هو أجلُّها وأشرفها علم التفسير الذي هو تبيين معاني كلام الله عز وجل، وقد وضع أهل العلم له أصولاً كما وضعوا لعلم الحديث أصولاً ولعلم الفقه أصولاً.

وقد كنتُ كتبتُ من هذا العلم ما تيسر لطلاب المعاهد العلمية في جامعة الإمام محمد بن سعود الإسلامية، فطلب مني بعضُ الناس أن أفردها في رسالة ليكون ذلك أيسر وأجمع فأجبته إلى ذلك، وأسأل الله تعالى أن ينفع بها. ويتلخص ذلك فيما يأتي:

القرآن الكريم:

١ ـ متى نزل القرآن على النبي ﷺ ، ومَنْ نزل به عليه من الملائكة.

٢ ـ أول ما نزل من القرآن.

٣ ـ نزول القرآن على نوعين: سببي وابتدائي.

٤ ـ القرآن مكي ومدني، وبيان الحِكْمة من نزوله مُفرَّقًا وترتيب القرآن.

٥ ـ جمع القرآن في عهد أبي بكر وعثمان رضي الله عنهما.

التفسير:

١ ـ معنى التفسير لغة واصطلاحًا وبيان حكمه والغرض منه.

٢ ـ الواجب على المسلم في تفسير القرآن.

٣ ـ المرجع في التفسير إلى ما يأتي:

(أ) كلام الله تعالى بحيث يفسَّر القرآن بالقرآن.

(ب) سنة الرسول صلى الله عليه وسلم؛ لأنه مبلغ عن الله تعالى وهو أعلم الناس بمراد الله تعالى في كتاب الله.

(جـ) كلام الصحابة رضي الله عنهم لا سيما ذوو العلم منهم والعناية بالتفسير؛ لأن القرآن نزل بلغتهم وفي عصرهم.

(د) كلام كبار التابعين الذين اعتنوا بأخذ التفسير عن الصحابة رضي الله عنهم.

(هـ) ما تقتضيه الكلمات من المعاني الشرعية أو اللُّغوية حسب السياق، فإن اختلف الشرعي واللُّغوي أُخذ بالمعنى الشرعي إلا بدليل يرجح اللغوي.

٤ ـ أنواع الاختلاف الوارد في التفسير المأثور.

٥ ـ ترجمة القرآن: تعريفها. أنواعها. حكم كل نوع.

خمس تراجم مختصرة للمشهورين بالتفسير: ثلاث للصحابة، واثنتان للتابعين.

أقسام القرآن من حيث الإحكام والتشابه:

موقف الراسخين في العلم والزائغين من المتشابه.

التشابه: حقيقي ونسبي.

الحكمة في تنوع القرآن إلى محكم ومتشابه.

موهم التعارض من القرآن والجواب عنه وأمثلة من ذلك.

القسم : تعريفه ـ أداته ـ فائدته.

القصص: تعريفها ـ الغرض منها ـ الحكمة من تكرارها واختلافها في الطول والقصر والأسلوب.

الإسرائيليات التي أُقحمت في التفسير وموقف العلماء منها.

الضمير : تعريفه ـ مرجعه ـ الإظهار في موضع الإضمار وفائدته ـ الالتفات وفائدته ـ ضمير الفصل وفائدته.

القرآن الكريم

القرآن الكريم في اللغة: مصدر قرأ بمعنى تلا، أو بمعنى جمع. تقول: قَرأَ قرْءًا قرآنًا، كما تقول: غفر غفرًا وغفرانًا، فعلى المعنى الأول (تلا) يكون مصدرًا بمعنى اسم المفعول أي بمعنى متلو. وعلى المعنى الثاني (جَمَعَ) يكون مصدرًا بمعنى اسم الفاعل أي بمعنى جامع؛ لجمعه الأخبار والأحكام.

والقرآن في الشرع: كلام الله تعالى المُنَزَّل على رسوله وخاتم أنبيائه محمد ﷺ المبدوء بسورة الفاتحة المختوم بسورة الناس. قال الله تعالى: ﴿**إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْقُرْآنَ تَنزِيلاً**﴾ [الإنسان: ٢٣] وقال: ﴿**إِنَّا أَنزَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ**﴾ [يوسف: ٢]

وقد حَمَى الله تعالى هذا القرآن العظيم من التغيير والزيادة والنقص والتبديل حيث تكفَّل عز وجل بحفظه فقال: ﴿**إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ**﴾ [الحجر: ٩] ولذلك مضت القرون الكثيرة ولم يحاول أحد من أعدائه أن يغير فيه أو يزيد أو ينقص أو يبدل إلا هتك الله تعالى ستره وفَضَح أمره.

وقد وصفه الله تعالى بأوصاف كثيرة تدل على عظمته وبركته وتأثيره وشموله وأنه حاكم على ما قبله من الكتب.

قال الله تعالى: ﴿**وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سَبْعًا مِّنَ الْمَثَانِي وَالْقُرْآنَ الْعَظِيمَ**﴾ [الحجر: ٨٧] ﴿**قٓ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ**﴾ [ق: ١].

وقال تعالى: ﴿**كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا الأَلْبَابِ**﴾ [ص: ٢٩] ﴿**وَهَذَا كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ مُبَارَكٌ فَاتَّبِعُوهُ وَاتَّقُوا لَعَلَّكُمْ تُرْحَمُونَ**﴾ [الأنعام: ١٥٥]

﴿ إِنَّهُ لَقُرْآنٌ كَرِيمٌ ﴾ [الواقعة: ٧٧] ﴿ إِنَّ هَذَا الْقُرْآنَ يَهْدِي لِلَّتِي هِيَ أَقْوَمُ ﴾ [الإسراء: ٩]

وقال تعالى: ﴿ لَوْ أَنزَلْنَا هَذَا الْقُرْآنَ عَلَىٰ جَبَلٍ لَّرَأَيْتَهُ خَاشِعًا مُّتَصَدِّعًا مِّنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَتِلْكَ الأَمْثَالُ نَضْرِبُهَا لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَفَكَّرُونَ ﴾ [الحشر: ٢١] ﴿ وَإِذَا مَا أُنزِلَتْ سُورَةٌ فَمِنْهُم مَّن يَقُولُ أَيُّكُمْ زَادَتْهُ هَذِهِ إِيمَانًا فَأَمَّا الَّذِينَ آمَنُوا فَزَادَتْهُمْ إِيمَانًا وَهُمْ يَسْتَبْشِرُونَ (١٢٤) وَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِم مَّرَضٌ فَزَادَتْهُمْ رِجْسًا إِلَىٰ رِجْسِهِمْ وَمَاتُوا وَهُمْ كَافِرُونَ ﴾ [التوبة: ١٢٤-١٢٥] ﴿ وَأُوحِيَ إِلَيَّ هَذَا الْقُرْآنُ لأُنذِرَكُم بِهِ وَمَن بَلَغَ ﴾ [الأنعام: ١٩] ﴿ فَلا تُطِعِ الْكَافِرِينَ وَجَاهِدْهُم بِهِ جِهَادًا كَبِيرًا ﴾ [الفرقان: ٥٢].

وقال تعالى: ﴿ وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ وَهُدًى وَرَحْمَةً وَبُشْرَىٰ لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ٨٩].

وقال تعالى: ﴿ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ مُصَدِّقًا لِّمَا بَيْنَ يَدَيْهِ مِنَ الْكِتَابِ وَمُهَيْمِنًا عَلَيْهِ فَاحْكُم بَيْنَهُم بِمَا أَنزَلَ اللَّهُ ﴾ [المائدة: ٤٨].

والقرآن الكريم مصدر الشريعة الإسلامية التي بُعث بها محمد ﷺ إلى الناس كافة قال الله تعالى: ﴿ تَبَارَكَ الَّذِي نَزَّلَ الْفُرْقَانَ عَلَىٰ عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَالَمِينَ نَذِيرًا ﴾ [الفرقان: ١]. ﴿ كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّورِ بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَىٰ صِرَاطِ الْعَزِيزِ الْحَمِيدِ (١) اللَّهِ الَّذِي لَهُ مَا فِي السَّمَوَاتِ وَمَا فِي الأَرْضِ وَوَيْلٌ لِّلْكَافِرِينَ مِنْ عَذَابٍ شَدِيدٍ ﴾ [إبراهيم: ١-٢].

وسنة النبي ﷺ مصدر تشريع أيضًا كما قرره القرآن قال الله تعالى: ﴿ مَن يُطِعِ الرَّسُولَ فَقَدْ أَطَاعَ اللَّهَ وَمَن تَوَلَّىٰ فَمَا أَرْسَلْنَاكَ عَلَيْهِمْ حَفِيظًا ﴾ [النساء: ٨٠] ﴿ وَمَن يَعْصِ اللَّهَ وَرَسُولَهُ فَقَدْ ضَلَّ ضَلالاً مُّبِينًا ﴾ [الأحزاب: ٣٦] ﴿ وَمَا آتَاكُمُ الرَّسُولُ فَخُذُوهُ وَمَا نَهَاكُمْ عَنْهُ فَانتَهُوا ﴾ [الحشر: ٧] ﴿ قُلْ إِن كُنتُمْ تُحِبُّونَ اللَّهَ فَاتَّبِعُونِي يُحْبِبْكُمُ اللَّهُ

وَيَغْفِرْ لَكُمْ ذُنُوبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ رَّحِيمٌ ﴾ [آل عمران: ٣١] .

١ـ نزول القرآن

نزل القرآن أول ما نزل على رسول الله ﷺ في ليلة القدر في رمضان قال الله تعالى: ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةِ الْقَدْرِ ﴾ [القدر: ١] ﴿ إِنَّا أَنزَلْنَاهُ فِي لَيْلَةٍ مُّبَارَكَةٍ إِنَّا كُنَّا مُنذِرِينَ (٣) فِيهَا يُفْرَقُ كُلُّ أَمْرٍ حَكِيمٍ ﴾ [الدخان: ٣ ، ٤] ﴿ شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ وَبَيِّنَاتٍ مِّنَ الْهُدَىٰ وَالْفُرْقَانِ ﴾ [البقرة: ١٨٥] .

وكان عُمُر النبي ﷺ أول ما نزل عليه أربعين سنة على المشهور عند أهل العلم، وقد رُوي عن ابن عباس رضي الله عنهما وعطاء وسعيد بن المسيب وغيرهم. وهذه السن هي التي يكون بها بلوغ الرشد وكمال العقل وتمام الإدراك.

والذي نزل بالقرآن من الله تعالى إلى النبي ﷺ جبريل أحد الملائكة المقربين الكرام قال الله تعالى عن القرآن: ﴿ وَإِنَّهُ لَتَنزِيلُ رَبِّ الْعَالَمِينَ (١٩٢) نَزَلَ بِهِ الرُّوحُ الْأَمِينُ (١٩٣) عَلَىٰ قَلْبِكَ لِتَكُونَ مِنَ الْمُنذِرِينَ (١٩٤) بِلِسَانٍ عَرَبِيٍّ مُّبِينٍ ﴾ [الشعراء: ١٩١ ـ ١٩٥]

وقد كان لجبريل عليه السلام من الصفات الحميدة العظيمة من الكرم والقوة والقرب من الله تعالى والمكانة والاحترام بين الملائكة والأمانة والحسن والطهارة ما جعله أهلاً لأن يكون رسول الله تعالى بوحيه إلى رسله، قال الله تعالى: ﴿ إِنَّهُ لَقَوْلُ رَسُولٍ كَرِيمٍ (١٩) ذِي قُوَّةٍ عِندَ ذِي الْعَرْشِ مَكِينٍ (٢٠) مُّطَاعٍ ثَمَّ أَمِينٍ ﴾ [التكوير: ١٩ ـ ٢١] . وقال : ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ (٥) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ (٦) وَهُوَ بِالْأُفُقِ الْأَعْلَىٰ ﴾ [النجم: ٥ ـ ٧] .

وقال: ﴿ قُلْ نَزَّلَهُ رُوحُ الْقُدُسِ مِن رَّبِّكَ بِالْحَقِّ لِيُثَبِّتَ الَّذِينَ آمَنُوا وَهُدًى وَبُشْرَىٰ

لِلْمُسْلِمِينَ ﴾ [النحل: ١٠٢] .

وقد بيَّن الله تعالى لنا أوصاف جبريل الذي نزل بالقرآن من عنده وتدل على عِظَم القرآن وعنايته تعالى به فإنه لا يرسل من كان عظيمًا إلا بالأمور العظيمة.

٢ـ أول ما نزل من القرآن

أول ما نزل من القرآن على وجه الإطلاق قطعًا الآيات الخمس الأولى من سورة العلق وهي قوله تعالى: ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ (١) خَلَقَ الإِنسَانَ مِنْ عَلَقٍ (٢) اقْرَأْ وَرَبُّكَ الأَكْرَمُ (٣) الَّذِي عَلَّمَ بِالْقَلَمِ (٤) عَلَّمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾ [العلق: ١ـ ٥] ثم فتر الوحي مدة ثم نزلت الآيات الخمس الأولى من سورة المدثر وهي قوله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنذِرْ (٢) وَرَبَّكَ فَكَبِّرْ (٣) وَثِيَابَكَ فَطَهِّرْ (٤) وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾ [المدثر: ١ـ ٥] ففي الصحيحين صحيح البخاري ومسلم عن عائشة رضي الله عنها في بدء الوحي قالت: حتى جاءه الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك، فقال: اقرأ. فقال النبي صلى الله عليه وسلم : ما أنا بقارئ. (يعني لست أعرف القراءة) فذكر الحديث وفيه: ثم قال: ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ إلى قوله: ﴿ عَلَّمَ الإِنسَانَ مَا لَمْ يَعْلَمْ ﴾[1] .

وفيهما عن جابر رضي الله عنه : أن النبي صلى الله عليه وسلم قال وهو يحدث عن فترة الوحي: بينا أنا أمشي إذ سمعتُ صوتًا من السماء ... ، فذكر الحديث وفيه: فأنزل الله تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ (١) قُمْ فَأَنذِرْ ﴾ إلى ﴿ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾[2] .

وثمت آيات يقال فيها أول ما نزل والمراد أول ما نزل باعتبار شيء معين فتكون أولية مقيَّدة مثل حديث جابر رضي الله عنه في الصحيحين أن أبا سَلَمة بن عبد الرحمن سأله:

---

(١) أخرجه: البخاري (٣، ٣٣٩٢ ، ٤٩٥٣ ـ وغير موضع) ، ومسلم (١٦٠).

(٢) أخرجه: البخاري (٤، ٣٢٣٨ ، ٤٩٢٢ ـ وغير موضع) ، ومسلم (١٦١) .

أي القرآن أنزل أول؟ قال جابر: ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ . قال أبو سلمة: أنبئت أنه ﴿ اقْرَأْ بِاسْمِ رَبِّكَ الَّذِي خَلَقَ ﴾ . فقال جابر: لا أخبرك إلا بما قال رسول الله ﷺ قال رسول الله ﷺ : جاورت في حراء فلما قضيت جواري هبطت . . . ، فذكر الحديث وفيه: فأتيت خديجة فقلت: دثروني وصبوا عليَّ ماء باردًا، وأُنزل عليَّ ﴿ يَا أَيُّهَا الْمُدَّثِّرُ ﴾ إلى قوله: ﴿ وَالرُّجْزَ فَاهْجُرْ ﴾[1] .

فهذه الأولية التي ذكرها جابر ﷺ باعتبار أول من نزل بعد فترة الوحي أو أول ما نزل في شأن الرسالة؛ لأن ما نزل من سورة اقرأ ثبتت به نبوة النبي ﷺ وما نزل من سورة المدثر ثبتت به الرسالة في قوله: ﴿ قُمْ فَأَنذِرْ ﴾ ولهذا قال أهل العلم: إن النبي ﷺ نُبئ بـ ﴿ اقْرَأْ ﴾ وأُرسل بـ ﴿ الْمُدَّثِّرُ ﴾ .

٣ ـ نزول القرآن ابتدائي وسببي

ينقسم نزول القرآن إلى قسمين:

القسم الأول: ابتدائي وهو ما لم يتقدم نزوله سبب يقتضيه وهو غالب آيات القرآن ومنه قوله تعالى: ﴿ وَمِنْهُم مَّنْ عَاهَدَ اللَّهَ لَئِنْ آتَانَا مِن فَضْلِهِ لَنَصَّدَّقَنَّ وَلَنَكُونَنَّ مِنَ الصَّالِحِينَ ﴾ [التوبة: ٧٥] فإنها نزلت ابتداء في بيان حال بعض المنافقين. وأما ما اشتهر من أنها نزلت في ثعلبة بن حاطب في قصة طويلة ذكرها كثير من المفسرين وروَّجها كثير من الوعاظ فضعيف لا صحة له[2] .

القسم الثاني: سببي وهو ما تقدم نزوله سبب يقتضيه. والسبب:

(١) أخرجه البخاري (٤، ٤٩٢٤ ـ وغير موضع) ، ومسلم (١٦١).

(٢) أخرجه : الطبراني (٨/ ٢١٨ ـ ٢١٩)، والبيهقي في «شعب الإيمان» (٤٣٥٧) وقال: في إسناد هذا الحديث نظر، وهو مشهور فيما بين أهل التفسير، والله أعلم .ا.هـ.

وقال الحافظ في «الفتح» في كتاب الزكاة في باب «وجوب الزكاة» : هذا حديث ضعيف لا يحتج به.

(أ) إما سؤال يجيب الله عنه مثل: ﴿ يَسْأَلُونَكَ عَنِ الأَهِلَّةِ قُلْ هِيَ مَوَاقِيتُ لِلنَّاسِ وَالْحَجِّ ﴾ [البقرة: ١٨٩].

(ب) أو حادثة وقعت تحتاج إلى بيان وتحذير مثل: ﴿ وَلَئِن سَأَلْتَهُمْ لَيَقُولُنَّ إِنَّمَا كُنَّا نَخُوضُ وَنَلْعَبُ ﴾[التوبة: ٦٥] الآيتين نزلتا في رجل من المنافقين قال في غزوة تبوك في مجلس: ما رأينا مثل قُرَّائنا هؤلاء أرغب بطونًا، ولا أكذب ألسنًا، ولا أجبن عند اللقاء - يعني رسول الله ﷺ وأصحابه. فبلغ ذلك رسول الله ﷺ، ونزل القرآن، فجاء الرجل يعتذر إلى النبي ﷺ، فيجيبه: ﴿ أَبِاللَّهِ وَآيَاتِهِ وَرَسُولِهِ كُنتُمْ تَسْتَهْزِءُونَ ﴾ [التوبة: ٦٥] [(١)].

(جـ) أو فعل واقع يحتاج إلى معرفة حكمه مثل: ﴿ قَدْ سَمِعَ اللَّهُ قَوْلَ الَّتِي تُجَادِلُكَ فِي زَوْجِهَا وَتَشْتَكِي إِلَى اللَّهِ وَاللَّهُ يَسْمَعُ تَحَاوُرَكُمَا إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ بَصِيرٌ ﴾ [المجادلة: ١] الآيات.

فوائد معرفة أسباب النزول:

معرفة أسباب النزول مهمة جدًّا لأنها تؤدي إلى فوائد كثيرة منها:

١ - بيان أن القرآن نزل من الله تعالى، وذلك لأن النبي ﷺ يُسأل عن الشيء فيتوقف عن الجواب أحيانًا حتى ينزل عليه الوحي، أو يخفى عليه الأمر الواقع فينزل الوحي مبينًا له.

مثال الأول: قوله ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي وَمَا أُوتِيتُم مِّنَ الْعِلْمِ إِلاَّ قَلِيلاً ﴾ [الإسراء: ٨٥]. ففي صحيح البخاري عن عبد الله بن مسعود رضي الله عنه: أن رجلاً من اليهود قال: يا أبا القاسم، ما الروح؟ فسكت - وفي لفظ: فأمسك -

---

(١) أخرجه: الطبري في «تفسيره» (٦/ ٤٠٨) في تفسير الآية من سورة المائدة، من حديث ابن عمر رضي الله عنهما.

النبي ﷺ فلم يَرُدَّ عليهم شيئًا، فعلمتُ أنه يُوحى إليه، فقمت مقامي، فلما نزل الوحي قال: ﴿ وَيَسْأَلُونَكَ عَنِ الرُّوحِ قُلِ الرُّوحُ مِنْ أَمْرِ رَبِّي ﴾ [الإسراء: ٨٥](١) .

ومثال الثاني : قوله تعالى: ﴿ يَقُولُونَ لَئِن رَّجَعْنَا إِلَى الْمَدِينَةِ لَيُخْرِجَنَّ الأَعَزُّ مِنْهَا الأَذَلَّ ﴾ [المنافقون: ٨] . ففي صحيح البخاري أن زيد بن أرقم رضي الله عنه سمع عبد الله ابن أُبَي رأس المنافقين يقول ذلك، يريد أنه الأعز ورسول الله ﷺ وأصحابه الأذل، فأخبر زيدٌ عَمَّه بذلك، فأخبر به النبيَّ ﷺ ، فدعا النبيُّ ﷺ زيدًا فأخبره بما سمع، ثم أرسل إلى عبد الله بن أُبَيّ وأصحابه فحلفوا ما قالوا، فصدَّقهم رسول الله ﷺ فأنزل الله تصديق زيد في هذه الآية، فاستبان الأمر لرسول الله ﷺ(٢) .

٢ ـ بيان عناية الله تعالى برسوله ﷺ في الدفاع عنه.

مثال ذلك قوله تعالى: ﴿ وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً ﴾ [الفرقان: ٣٢] . وكذلك آيات الإفك فإنها دفاع عن فراش النبي ﷺ وتطهيرًا له عما دنسه به الأفاكون.

٣ ـ بيان عناية الله تعالى بعباده في تفريج كرباتهم وإزالة غمومهم.

مثال ذلك آية التيمم ففي صحيح البخاري أنه ضاع عِقْد لعائشة رضي الله عنها وهي مع النبي ﷺ في بعض أسفاره، فأقام النبي ﷺ لطلبه وأقام الناس على غير ماء، فَشكَوْا ذلك إلى أبي بكر ـ فذكر الحديث، وفيه: فأنزل الله آية التيمم، فتيمموا، فقال أُسيد بن حُضير: ما هي بأول بركتكم يا آل أبي بكر. والحديث في البخاري مطولاً(٣)

---

(١) أخرجه: البخاري (١٢٥ ، ٤٧٢١ ـ وغير موضع) ، ومسلم (٢٧٩٤).

(٢) أخرجه: البخاري (٤٩٠٠ ، ٤٩٠١ ـ وغير موضع) ، ومسلم (٢٧٧٢).

(٣) أخرجه البخاري (٣٣٤، ٣٣٦ ـ وغير موضع) ، ومسلم (٣٦٧) من حديث عائشة رضي الله عنها.

٤ ـ فَهْم الآية على الوجه الصحيح.

مثال ذلك قولُه تعالى: ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ فَمَنْ حَجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾ [البقرة: ١٥٨] أي يسعى بينهما فإن ظاهر قوله: ﴿ فَلا جُنَاحَ عَلَيْهِ ﴾ أن غاية أمر السعي بينهما أن يكون من قِسْم المباح. وفي صحيح البخاري عن عاصم بن سليمان قال: سألتُ أنس بن مالك رضي الله عنه عن الصفا والمروة، قال: كنا نرى أنهما من أمر الجاهلية، فلما كان الإسلام أمسكنا عنهما، فأنزل الله تعالى: ﴿ إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾ إلى قوله ﴿ أَن يَطَّوَّفَ بِهِمَا ﴾[1].

وبهذا عُرف أن نفي الجُناح ليس المراد به بيان أصل حكم السعي، وإنما المراد نفي تحرُّجهم بإمساكهم عنه حيث كانوا يَرَوْن أنهما من أمر الجاهلية. أما أصل حكم السعي فقد تبين بقوله: ﴿ مِن شَعَائِرِ اللَّهِ ﴾.

عموم اللفظ وخصوص السبب:

إذا نزلت الآية لسبب خاص ولفظُها عام كان حكمها شاملاً لسببها ولكل ما يتناوله لفظها؛ لأن القرآن نزل تشريعًا عامًّا لجميع الأمة، فكانت العبرة بعموم لفظه لا بخصوص سببه.

مثال ذلك آيات اللعان وهي قوله تعالى: ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ وَلَمْ يَكُن لَّهُمْ شُهَدَاءُ إِلاَّ أَنفُسُهُمْ ﴾ ـ إلى قوله ـ ﴿ إِن كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ [النور: ٦ ـ ٩]. ففي صحيح البخاري من حديث ابن عباس رضي الله عنهما: أن هلال بن أمية قذف امرأته عند النبي صلى الله عليه وسلم بشريك بن سَحْماء. فقال النبي صلى الله عليه وسلم: البينة أو حَدٌّ في ظهرك. فقال هلال: والذي بعثك بالحق، إني لصادق فلينزلن الله ما يبرئ ظهري من الحد. فنزل جبريل

(١) أخرجه: البخاري (١٦٤٨، ٤٤٩٦)، ومسلم (١٢٧٨).

وأنزل عليه ﴿ وَالَّذِينَ يَرْمُونَ أَزْوَاجَهُمْ ﴾ فقرأ حتى بلغ ﴿ إِن كَانَ مِنَ الصَّادِقِينَ ﴾ الحديث[١] .

فهذه الآيات نزلت بسبب قذف هلال بن أمية لامرأته، لكن حكمها شامل له ولغيره، بدليل ما رواه البخاري من حديث سهل بن سعد ﷺ : أن عُويمر العَجْلاني جاء إلى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، رجل وجد مع امرأته رجلاً أيقتله فتقتلونه أم كيف يصنع؟ فقال النبي ﷺ : قد أنزل الله القرآن فيك وفي صاحبتك: فأمرهما رسول الله ﷺ بالملاعنة بما سمى الله في كتابه فلاعنها. الحديث[٢] .

فجعل النبي ﷺ حكم هذه الآيات شاملاً لهلال بن أمية وغيره.

٤ ـ المكي والمدني

نزل القرآن على النبي ﷺ مُفرَّقًا في خلال ثلاث وعشرين سنة قضى رسول الله ﷺ أكثرها بمكة. قال الله تعالى: ﴿ وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلاً ﴾ [الإسراء: ١٠٦] ولذلك قسَّم العلماء رحمهم الله تعالى القرآن إلى قسمين مكي ومدني: فالمكي: ما نزل على النبي ﷺ قبل هجرته إلى المدينة. والمدني: ما نزل على النبي ﷺ بعد هجرته إلى المدينة.

وعلى هذا فقوله تعالى: ﴿ الْيَوْمَ أَكْمَلْتُ لَكُمْ دِينَكُمْ وَأَتْمَمْتُ عَلَيْكُمْ نِعْمَتِي وَرَضِيتُ لَكُمُ الإِسْلامَ دِينًا ﴾ [المائدة: ٣] من القسم المدني وإن كانت قد نزلت على النبي ﷺ في حجة الوداع بعرفة. ففي صحيح البخاري عن عمر ﷺ قال: قد عرفنا ذلك اليوم والمكان الذي نزلت فيه على النبي ﷺ نزلت وهو قائم بعرفة يوم جمعة[٣] .

---

(١) أخرجه: البخاري: (٢٦٧١ ، ٤٧٤٧ ، ٥٣٠٧) .

(٢) أخرجه : البخاري (٤٢٣ ، ٤٧٤٥ ـ وغير موضع) ، ومسلم (١٤٩٢).

(٣) أخرجه: البخاري (٤٥، ٤٤٠٧ ، ٤٦٠٦ ، ٧٢٦٨) ، ومسلم (٣٠١٧).

ويتميز القسم المكي عن المدني من حيث الأسلوب والموضوع :

(أ) أما من حيث الأسلوب فهو:

١ ـ الغالب في المكي قوة الأسلوب، وشدة الخطاب؛ لأن غالب المخاطبين مُعْرِضون مستكبرون، ولا يليق بهم إلا ذلك. اقرأ سورتي (المدثر ـ القمر).

أما المدني فالغالب في أسلوبه اللين، وسهولة الخطاب؛ لأن غالب المخاطبين مقبلون منقادون. اقرأ سورة المائدة.

٢ ـ الغالب في المكي قِصَر الآيات وقوة المحاجَّة؛ لأن غالب المخاطبين معاندون مشاقون فخوطبوا بما تقتضيه حالهم . اقرأ سورة (الطور).

أما المدني: فالغالب فيه طول الآيات وذكر الأحكام مرسلة بدون مُحاجَّة؛ لأن حالهم تقتضي ذلك. اقرأ (آية الدَّيْن في سورة البقرة).

(ب) وأما من حيث الموضوع فهو :

١ ـ الغالب في المكي تقرير التوحيد والعقيدة السليمة، خصوصًا ما يتعلق بتوحيد الألوهية والإيمان بالبعث؛ لأن غالب المخاطبين ينكرون ذلك.

أما المدني فالغالب فيه تفصيل العبادات والمعاملات؛ لأن المخاطبين قد تقرر في نفوسهم التوحيد والعقيدة السليمة فهم في حاجة لتفصيل العبادات والمعاملات.

٢ ـ الإفاضة في ذكر الجهاد وأحكامه والمنافقين وأحوالهم في القسم المدني لاقتضاء الحال ذلك، حيث شُرِع الجهاد وظهر النفاق، بخلاف القسم المكي.

فوائد معرفة المدني والمكي :

معرفة المكي والمدني نوع من أنواع علوم القرآن المهمة، وذلك لأن فيها فوائد،

منها:

١ ـ ظهور بلاغة القرآن في أعلى مراتبها حيث يخاطب كل قوم بما تقتضيه حالهم من قوة وشدة أو لين وسهولة.

٢ ـ ظهور حكمة التشريع في أسمى غاياته، حيث يتدرج شيئًا فشيئًا بحسب الأهم على ما تقتضيه حال المخاطبين واستعدادهم للقبول والتنفيذ.

٣ ـ تربية الدعاة إلى الله تعالى وتوجيههم إلى أن يتبعوا ما سلكه القرآن في الأسلوب والموضوع من حيث المخاطبين، بحيث يبدأ بالأهم فالأهم، وتستعمل الشدة في موضعها والسهولة في موضعها.

٤ ـ تمييز الناسخ من المنسوخ فيما لو وردت آيتان مكية ومدنية يتحقق فيهما شروط النسخ، فإن المدنية ناسخة للمكية لتأخر المدنية عنها.

الحكمة من نزول القرآن مفرَّقًا:

من تقسيم القرآن إلى مكي ومدني يتبين أنه نزل على النبي ﷺ مفرَّقًا، ولنزوله على هذا الوجه حكم كثيرة منها:

١ - تثبيت قلب النبي ﷺ لقوله تعالى: ﴿ **وَقَالَ الَّذِينَ كَفَرُوا لَوْلا نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرْآنُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذَلِكَ** ﴾ ـ يعني كذلك نزلناه مُفرقًا - ﴿ **لِنُثَبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَتَّلْنَاهُ تَرْتِيلاً (٣٢) وَلا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلاَّ جِئْنَاكَ بِالْحَقِّ وَأَحْسَنَ تَفْسِيراً** ﴾ [الفرقان: ٣٢، ٣٣].

٢ ـ أن يسهل على الناس حفظه وفهمه والعمل به حيث يقرأ عليهم شيئًا فشيئًا لقوله تعالى: ﴿ **وَقُرْآنًا فَرَقْنَاهُ لِتَقْرَأَهُ عَلَى النَّاسِ عَلَىٰ مُكْثٍ وَنَزَّلْنَاهُ تَنزِيلاً** ﴾ [الإسراء: ١٠٦]

٣ ـ تنشيط الهمم لقبول ما نزل من القرآن وتنفيذه، حيث يتشوق الناس بلهف وشوْق إلى نزول الآية، لا سيما عند اشتداد الحاجة إليها، كما في آيات الإفك واللعان.

٤ ـ التدرج في التشريع حتى يصل إلى درجة الكمال كما في آيات الخمر الذي نشأ الناس عليه وألفوه وكان من الصعب عليهم أن يُجابَهُوا بالمنع منه منعًا باتًّا، فنزل في شأنه أولاً قوله تعالى: ﴿ **يَسْأَلُونَكَ عَنِ الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ قُلْ فِيهِمَا إِثْمٌ كَبِيرٌ وَمَنَافِعُ لِلنَّاسِ وَإِثْمُهُمَا أَكْبَرُ مِن نَّفْعِهِمَا** ﴾ [البقرة: ٢١٩] فكان في هذه الآية تهيئة للنفوس لقبول تحريمه، حيث إن العقل يقتضي أن لا يُمَارس شيئًا إثمه أكبر من نفعه.

ثم نزل ثانيًا قوله تعالى: ﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لا تَقْرَبُوا الصَّلاةَ وَأَنتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ** ﴾ [النساء: ٤٣] فكان في هذه الآية تمرين على تركه في بعض الأوقات وهي أوقات الصلوات ثم نزل ثالثًا قوله تعالى: ﴿ **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا إِنَّمَا الْخَمْرُ وَالْمَيْسِرُ وَالأَنصَابُ وَالأَزْلامُ رِجْسٌ مِّنْ عَمَلِ الشَّيْطَانِ فَاجْتَنِبُوهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُونَ (٩٠) إِنَّمَا يُرِيدُ الشَّيْطَانُ أَن يُوقِعَ بَيْنَكُمُ الْعَدَاوَةَ وَالْبَغْضَاءَ فِي الْخَمْرِ وَالْمَيْسِرِ وَيَصُدَّكُمْ عَن ذِكْرِ اللَّهِ وَعَنِ الصَّلاةِ فَهَلْ أَنتُم مُّنتَهُونَ (٩١) وَأَطِيعُوا اللَّهَ وَأَطِيعُوا الرَّسُولَ وَاحْذَرُوا فَإِن تَوَلَّيْتُمْ فَاعْلَمُوا أَنَّمَا عَلَىٰ رَسُولِنَا الْبَلاغُ الْمُبِينُ** ﴾ [المائدة: ٩٠ ـ ٩٢] فكان في هذه الآيات المنع من الخمر منعًا باتًّا في جميع الأوقات بعد أن هُيئت النفوس، ثم مُرنت على المنع في بعض الأوقات.

ترتيب القرآن:

ترتيب القرآن: تلاوته تاليًا بعضُه بعضًا حسبما هو مكتوب في المصاحف ومحفوظ في الصدور.

وهو ثلاثة أنواع:

النوع الأول: ترتيب الكلمات بحيث تكون كل كلمة في موضعها من الآية، وهذا ثابت بالنص والإجماع، ولا نعلم مخالفًا في وجوبه وتحريم مخالفته. فلا يجوز أن يقرأ: «لله الحمد رب العالمين» بدلا من ﴿ **الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ** ﴾ [الفاتحة: ٢] .

النوع الثاني: ترتيب الآيات بحيث تكون كل آية في موضعها من السورة، وهذا ثابت بالنص والإجماع، وهو واجب على القول الراجح وتحرم مخالفته، ولا يجوز أن يقرأ «**مالك يوم الدين الرحمن الرحيم**» بدلاً من ﴿ **الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ (٣) مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ** ﴾ [الفاتحة: ٢ - ٣] ففي صحيح البخاري: أن عبد الله بن الزبير قال لعثمان بن عفان رضي الله عنه في قوله تعالى: ﴿ **وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا وَصِيَّةً لِّأَزْوَاجِهِم مَّتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ غَيْرَ إِخْرَاجٍ** ﴾ [البقرة: ٢٤٠] : قد نسختها الآية الأخرى - يعني قوله تعالى: ﴿ **وَالَّذِينَ يُتَوَفَّوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ أَزْوَاجًا يَتَرَبَّصْنَ بِأَنفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْرًا** ﴾ [البقرة: ٢٣٤] وهذه قبلها في التلاوة قال: فلم تكتبها؟ فقال عثمان رضي الله عنه: يا ابن أخي لا أغير شيئًا منه من مكانه[١] . وروى الإمام أحمد وأبو داود والنسائي والترمذي من حديث عثمان رضي الله عنه: أن النبي صلى الله عليه وسلم كان ينزل عليه السور ذوات العدد، فكان إذا نزل عليه الشيء دعا بعض من كان يكتب فيقول: ضعوا هذه الآيات في السورة التي يُذكر فيها كذا وكذا[٢] .

النوع الثالث: ترتيب السور بحيث تكون كل سورة في موضعها من المصحف وهذا ثابت بالاجتهاد فلا يكون واجبًا. وفي صحيح مسلم عن حُذيفة بن اليمان رضي الله عنه: أنه

(١) أخرجه: البخاري (٤٥٣٠ ، ٤٥٣٦).

(٢) أخرجه : أحمد (١/ ٥٧ ، ٦٩)، وأبو داود (٧٨٦)، والنسائي في «الكبرى» (٨٠٠٧) ، والترمذي (٣٠٨٦).

صلى مع النبي ﷺ ذاتَ ليلة فقرأ النبي ﷺ البقرة ثم النساء ثم آل عمران[١].

وروى البخاري تعليقًا عن الأحنف: أنه قرأ في الأولى بالكهف وفي الثانية بيوسف أو يونس، وذكر أنه صلى مع عمر بن الخطاب الصبح بهما[٢].

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: تجوز قراءة هذه قبل هذه، وكذا في الكتابة، ولهذا تنوَّعت مصاحف الصحابة رضي الله عنهم في كتابتها، لكن لما اتفقوا على المصحف في زمن عثمان رضي الله عنه صار هذا لما سنَّه الخلفاء الراشدون، وقد دل الحديث[٣] على أن لهم سنة يجب اتباعها .ا.هـ.

٥- كتابة القرآن وجمعه

لكتابة القرآن وجمعه ثلاث مراحل:

المرحلة الأولى: في عهد النبي ﷺ وكان الاعتماد في هذه المرحلة على الحفظ أكثر من الاعتماد على الكتابة؛ لقوة الذاكرة وسرعة الحفظ وقلة الكاتبين ووسائل الكتابة، ولذلك لم يجمع في مصحف، بل كان من سمع آية حفظها أو كتبها فيما تيسر له من عُسُبِ النخل ورِقَاعِ الجلود ولِخَافِ الحجارة وكِسْرِ الأَكْتَافِ، وكان القراء عددًا كبيرًا، ففي صحيح البخاري عن أنس بن مالك رضي الله عنه: أن النبي ﷺ بعث سبعين رجلاً يقال لهم القُرَّاء فعرض لهم حيَّان من بني سُلَيم رِعْل وذَكْوان عند بئر

---

(١) أخرجه: مسلم (٧٧٢).

(٢) ذكره البخاري في كتاب: الأذان، باب: «الجمع بين السورتين في الركعة ...».

(٣) المراد بالحديث هذا هو حديث العرباض بن سارية وفيه: «... عليكم بسنتي وسنة الخلفاء الراشدين المهديين عضوا عليها بالنواجذ».

أخرجه: أبو داود (٤٦٠٧)، والترمذي (٢٦٧٦)، وابن ماجه (٤٢، ٤٣، ٤٤). وراجع: «الإرواء» (٢٤٥٥) «والصحيحة» (٩٣٧).

مَعُونة فقتلوهم[١] . وفي الصحابة غيرهم كثير كالخلفاء الأربعة وعبد الله بن مسعود وسالم مولى أبي حُذيفة وأُبيّ بن كعب ومعاذ بن جبل وزيد بن ثابت وأبي الدرداء رضي الله عنهم .

المرحلة الثانية: في عهد أبي بكر رضي الله عنه في السنة الثانية عشرة من الهجرة وسببه أنه قُتل في وقعة اليمامة عدد كبير من القراء منهم سالم مولى أبي حذيفة أحد من أمر النبي صلى الله عليه وسلم بأخذ القرآن منهم، فأمر أبو بكر رضي الله عنه بجمعه لئلا يضيع.

ففي صحيح البخاري: أن عمر بن الخطاب أشار على أبي بكر رضي الله عنهما بجمع القرآن بعد وقعة اليمامة فتوقف، فلم يزل عمر يراجعه حتى شرح الله صدر أبي بكر لذلك، فأرسل إلى زيد بن ثابت، فأتاه وعنده عمر فقال له أبو بكر: إنك رجل شاب عاقل لا نتهمك وقد كنت تكتب الوحي لرسول الله صلى الله عليه وسلم فَتَتَبَّع القرآن فاجمعه. قال: فتتبعت القرآن أجمعه من العُسُبِ واللِّخَافِ وصدور الرجال، فكانت الصحف عند أبي بكر حتى توفاه الله ، ثم عند عمر حياتَه، ثم عند حفصة بنت عمر رضي الله عنه. رواه البخاري مطولاً[٢] . وقد وافق المسلمون أبا بكر على ذلك وعدُّوه من حسناته حتى قال علي رضي الله عنه: أعظم الناس في المصاحف أَجْرًا أبو بكر، رحمة الله على أبي بكر هو أول من جمع كتاب الله[٣] .

المرحلة الثالثة: في عهد أمير المؤمنين عثمان بن عفان رضي الله عنه في السنة الخامسة والعشرين وسببه اختلاف الناس في القراءة بحسب اختلاف الصحف التي في أيدي

---

(١) أخرجه: البخاري (١٠٠١ ، ٣٠٦٤ ـ وغير موضع).

والعسب: جمع عسيب: وهو جريد النخل.

واللخاف: جمع لَخْفَة : وهو حجر أبيض عريض رقيق.

(٢) أخرجه: البخاري (٢٨٠٧ ـ ٧١٩١ ـ وغير موضع) من حديث زيد بن ثابت رضي الله عنه.

(٣) أخرجه: ابن أبي داود في «كتاب المصاحف» (صـ ٥).

الصحابة رضي الله عنهم فخيفت الفتنة فأمر عثمان رضي الله عنه أن تجمع هذه الصحف في مصحف واحد لئلا يختلف الناس فيتنازعوا في كتاب الله تعالى ويتفرقوا، ففي صحيح البخاري: أن حذيفة بن اليمان قدم على عثمان من فتح أَرْمينية وأَذْربيجان وقد أفزعه اختلافهم في القراءة فقال: يا أمير المؤمنين، أدرك هذه الأمَّة قبل أن يختلفوا في الكتاب اختلاف اليهود والنصارى. فأرسل عثمان إلى حفصة أن أرسلي إلينا بالصحف ننسخها في المصاحف ثم نردها إليك، ففعلت، فأمر زيد بن ثابت وعبد الله بن الزبير وسعيد بن العاص وعبد الرحمن بن الحارث بن هشام فنسخوها في المصاحف. وكان زيد بن ثابت أنصاريًّا والثلاثة قرشيين ـ وقال عثمان للرهط الثلاثة القرشيين: إذا اختلفتم أنتم وزيد بن ثابت في شيء من القرآن فاكتبوه بلسان قريش فإنما نزل بلسانهم. ففعلوا، حتى إذا نسخوا الصحف في المصاحف رد عثمان الصحف إلى حفصة، وأرسل إلى كل أُفُق بمصحف مما نسخوا وأمر بما سواه من القرآن في كل صحيفة أو مصحف أن يحرق. وقد فعل عثمان رضي الله عنه هذا بعد أن استشار الصحابة رضي الله عنهم لما روى ابن أبي داود عن علي رضي الله عنه أنه قال: والله ما فعل الذي فعل في المصاحف إلا عن ملإ مِنَّا، قال: أرى أن نجمع الناس على مصحف واحد فلا تكن فرقة ولا اختلاف قلنا: فَنِعْمَ ما رأيت[1]. وقال مصعب بن سعد: أدركت الناس متوافرين حين حرق عثمان المصاحف فأعجبهم ذلك، أو قال: لم ينكر ذلك منهم أحد[2]. وهو من حسنات أمير المؤمنين عثمان رضي الله عنه التي وافقه المسلمون عليها وكانت مُكَملة لجمع خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم أبي بكر رضي الله عنه، والفرق بين جمعه وجمع أبي بكر رضي الله عنهما أن الغرض من جمعه في عهد أبي بكر رضي الله عنه تقييد القرآن كله مجموعًا في

(١) أخرجه: ابن أبي داود في «كتاب المصاحف» (صـ٢٢).

(٢) أخرجه: ابن أبي داود في «كتاب المصاحف» (صـ١٢).

مصحف حتى لا يضيع منه شيء دون أن يحمل الناس على الاجتماع على مصحف واحد وذلك أنه لم يظهر أثر لاختلاف قراءاتهم يدعو إلى حملهم على الاجتماع على مصحف واحد.

وأما الغرض من جمعه في عهد عثمان رضي الله عنه فهو تقييد القرآن كله مجموعًا في مصحف واحد، يحمل الناس على الاجتماع عليه؛ لظهور الأثر المُخيف باختلاف القراءات.

وقد ظهرت نتائج هذا الجمع حيث حصلت به المصلحة العظمى للمسلمين من اجتماع الأمة واتفاق الكلمة وحلول الألفة، واندفعت به مفسدة كبرى من تفرق الأمة واختلاف الكلمة وفشو البغضاء والعداوة. وقد بقي على ما كان عليه حتى الآن متفقًا عليه بين المسلمين متواترًا بينهم، يتلقاه الصغير عن الكبير، لم تعبث به أيدي المفسدين ولم تطمسه أهواء الزائغين، فلله الحمد رب السماوات ورب الأرض رب العالمين.

التفسير

التفسير لغة: مِن الفَسْر وهو الكَشْف عن المغُطَّى.

وفي الاصطلاح: بيان معاني القرآن الكريم.

وتعلُّم التفسير واجب لقوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أَنزَلْنَاهُ إِلَيْكَ مُبَارَكٌ لِّيَدَّبَّرُوا آيَاتِهِ وَلِيَتَذَكَّرَ أُوْلُوا الأَلْبَابِ﴾ [ص: ٢٩]. ولقوله تعالى: ﴿أَفَلا يَتَدَبَّرُونَ الْقُرْآنَ أَمْ عَلَىٰ قُلُوبٍ أَقْفَالُهَا﴾ [محمد: ٢٤].

وجه الدلالة من الآية الأولى أن الله تعالى بيَّن أن الحكمة من إنزال هذا القرآن المبارك أن يتدبر الناس آياته ويتعظوا بما فيها. والتدبر هو التأمل في الألفاظ للوصول إلى معانيها، فإذا لم يكن ذلك فاتت الحكمة من إنزال القرآن وصار مجرد ألفاظ لا تأثير لها.

ولأنه لا يمكن الاتعاظ بما في القرآن بدون فهم معانيه.

ووجه الدلالة من الآية الثانية أن الله تعالى وَبَّخ أولئك الذين لا يتدبرون القرآن، وأشار إلى أن ذلك من الإقفال على قلوبهم وعدم وصول الخير إليها.

وكان سلف الأمة على تلك الطريقة الواجبة، يتعلمون القرآن ألفاظه ومعانيه؛ لأنهم بذلك يتمكنون من العمل بالقرآن على مراد الله به، فإن العمل بما لا يُعرف معناه غير ممكن.

وقال أبو عبد الرحمن السُّلمي: حدثنا الذين كانوا يُقْرِؤُنَنا القرآن كعثمان بن عفان وعبد الله بن مسعود وغيرهما أنهم كانوا إذا تعلموا من النبي ﷺ عشر آيات لم

يجاوزها حتى يتعلموا ما فيها من العلم والعمل، قالوا: فتعلمنا القرآن والعلم والعمل جميعًا[١] .

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: والعادة تمنع أن يقرأ قوم كتابًا في فن من العلم كالطب والحساب ولا يستشرحوه، فكيف بكلام الله تعالى الذي هو عصمتهم وبه نجاتهم وسعادتهم وقيام دينهم ودنياهم[٢] .

ويجب على أهل العلم أن يبينوه للناس عن طريق الكتابة أو المُشَافهة لقوله تعالى: ﴿ وَإِذْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتَابَ لَتُبَيِّنُنَّهُ لِلنَّاسِ وَلا تَكْتُمُونَهُ ﴾ [آل عمران: ١٨٧] وتبيين الكتاب للناس شامل لتبيين ألفاظه ومعانيه، فيكون تفسير القرآن مما أخذ الله العهد على أهل العلم ببيانه.

والغرض من تعلُّم التفسير هو الوصول إلى الغايات الحميدة والثمرات الجليلة وهي التصديق بأخباره والانتفاع بها وتطبيق أحكامه على الوجه الذي أراده الله ليُعبَدَ الله بها على بصيرة.

الواجب على المسلم في تفسير القرآن

الواجب على المسلم في تفسير القرآن أن يُشْعِرَ نفسه حين يُفَسر القرآن بأنه مترجِم عن الله تعالى، شاهد عليه بما أراد من كلامه، فيكون مُعظِّمًا لهذه الشهادة، خائفًا من أن يقول على الله بلا علم فيقع فيما حرم الله فَيُخزَى بذلك يوم القيامة، قال الله تعالى: ﴿ قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّيَ الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالإِثْمَ وَالْبَغْيَ بِغَيْرِ الْحَقِّ وَأَن تُشْرِكُوا بِاللَّهِ مَا لَمْ يُنَزِّلْ بِهِ سُلْطَانًا وَأَن تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لا تَعْلَمُونَ ﴾ [الأعراف: ٣٣]

(١) أخرجه: الطبري في «تفسيره» (١/ ٦٠).
(٢) «مجموع الفتاوى» (١٣/ ٣٣٢).

وقال تعالى: ﴿ وَيَوْمَ الْقِيَامَةِ تَرَى الَّذِينَ كَذَبُوا عَلَى اللَّهِ وُجُوهُهُم مُّسْوَدَّةٌ أَلَيْسَ فِي جَهَنَّمَ مَثْوًى لِّلْمُتَكَبِّرِينَ ﴾ [الزمر: ٦٠].

المرجع في تفسير القرآن

يرجع في تفسير القرآن إلى ما يأتي:

أولاً: كلام الله تعالى فيفسَّر القرآن بالقرآن؛ لأن الله تعالى هو الذي أنزله وهو أعلم بما أراد به.

ولذلك أمثلة منها:

١ ـ قوله تعالى: ﴿ أَلا إِنَّ أَوْلِيَاءَ اللَّهِ لا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ﴾ [يونس: ٦٢] فقد فسر أولياء الله بقوله في الآية التي تليها ﴿ الَّذِينَ آمَنُوا وَكَانُوا يَتَّقُونَ ﴾ [يونس: ٦٣].

٢ ـ قوله تعالى: ﴿ وَمَا أَدْرَاكَ مَا الطَّارِقُ ﴾ [الطارق: ٢] فقد فسر الطارق بقوله في الآية الثانية ﴿ النَّجْمُ الثَّاقِبُ ﴾ [الطارق: ٣].

٣ ـ قوله تعالى: ﴿ وَالأَرْضَ بَعْدَ ذَلِكَ دَحَاهَا ﴾ [النازعات: ٣٠] فقد فسر دحاها بقوله في الآيتين بعدها ﴿ أَخْرَجَ مِنْهَا مَاءَهَا وَمَرْعَاهَا (٣١) وَالْجِبَالَ أَرْسَاهَا ﴾ [النازعات: ٣١ : ٣٢]

ثانياً: كلام رسول الله ﷺ فيفسر القرآن بالسنة؛ لأن رسول الله ﷺ مبلغ عن الله تعالى فهو أعلم الناس بمراد الله تعالى بكلامه.

ولذلك أمثلة منها:

١ ـ قوله تعالى: ﴿ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾ [يونس: ٢٦] فقد فسر النبي ﷺ الزيادة بالنظر إلى وجه الله تعالى فيما رواه ابن جرير وابن أبي حاتم صريحًا

من حديث أبي موسى وأُبَيّ بن كَعْب، ورواه ابن جرير من حديث كَعْب بن عُجْرة[١]، وفي صحيح مسلم عن صُهيب بن سِنَان عن النبي ﷺ في حديث قال فيه: فيكشف الحجاب فما أُعطوا شيئًا أحبَّ إليهم من النظر إلى ربهم عز وجل ثم تلا هذه الآية ﴿ لِّلَّذِينَ أَحْسَنُوا الْحُسْنَىٰ وَزِيَادَةٌ ﴾[٢] .

٢ ـ قوله تعالى: ﴿ وَأَعِدُّوا لَهُم مَّا اسْتَطَعْتُم مِّن قُوَّةٍ ﴾ [الأنفال: ٦٠] فقد فسَّر النبي ﷺ القوة بالرَّمْي، رواه مسلم وغيره من حديث عقبة بن عامر رضي الله عنه[٣] .

ثالثًا: كلام الصحابة رضي الله عنهم لا سيما ذوو العلم منهم والعناية بالتفسير؛ لأن القرآن نزل بلغتهم وفي عصرهم، ولأنهم بعد الأنبياء أصدق الناس في طلب الحق وأسلمهم من الأهواء وأطهرهم من المخالفات التي تحول بين المرء وبين التوفيق للصواب.

ولذلك أمثله كثيرة جدًّا منها: -

قوله تعالى: ﴿ وَإِن كُنتُم مَّرْضَىٰ أَوْ عَلَىٰ سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِّنكُم مِّنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ ﴾ [النساء: ٤٣] فقد صح عن ابن عباس رضي الله عنهما أنه فَسَّر الملامسة بالجماع[٤] .

رابعًا: كلام التابعين الذين اعتنوا بأخذ التفسير عن الصحابة رضي الله عنهم؛ لأن التابعين خير الناس بعد الصحابة وأسلم من الأهواء ممن بعدهم، ولم تكن اللغة العربية تغيرت كثيرًا في عصرهم فكانوا أقرب إلى الصواب في فهم القرآن ممن بعدهم.

---

(١) أخرج أحاديثهم الطبري في «تفسيره» للآية الكريمة من سورة يونس (٦/ ٥٤٩ ـ ٥٥٢).
وراجع «تفسير ابن كثير» في تفسيره لهذه الآية.

(٢) أخرجه : مسلم (١٨١).

(٣) أخرجه: مسلم (١٩١٧)، وأبو داود (٢٥١٤)، والترمذي (٣٠٨٣)، وابن ماجه (٢٨١٣).

(٤) أخرجه: عبد الرزاق في «مصنفه» (١/ ١٣٤) ، وابن أبي شيبة في «مصنفه» أيضًا (١/ ١٩٢).

قال شيخ الإسلام ابن تيمية: «إذا أجمعوا (التابعين) على الشيء فلا يُرتاب في كونه حجة، فإن اختلفوا فلا يكون قول بعضهم حجة على بعض، ولا على من بعدهم، ويرجع في ذلك إلى لغة القرآن أو السُّنَّة أو عموم لغة العرب أو أقوال الصحابة في ذلك»[١] .

وقال أيضًا : «من عدل عن مذاهب الصحابة والتابعين وتفسيرهم إلى ما يخالف ذلك كان مخطئًا في ذلك بل مبتدعًا وإن كان مجتهدًا مغفورًا له خطؤه»[٢] ، ثم قال: «فمن خالف قولهم وفسر القرآن بخلاف تفسيرهم فقد أخطأ في الدليل والمدلول جميعًا»[٣] .

خامسًا: ما تقتضيه الكلمات من المعاني الشرعية أو اللغوية حسب السياق لقوله تعالى: ﴿ **إِنَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ الْكِتَابَ بِالْحَقِّ لِتَحْكُمَ بَيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ اللَّهُ** ﴾ [النساء: ١٠٥] وقوله: ﴿ **إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ** ﴾ [الزخرف: ٣] وقوله: ﴿ **وَمَا أَرْسَلْنَا مِن رَّسُولٍ إِلَّا بِلِسَانِ قَوْمِهِ لِيُبَيِّنَ لَهُمْ** ﴾ [إبراهيم: ٤] .

فإن اختلف المعنى الشرعي واللُّغوي أُخذ بما يقتضيه الشرعي؛ لأن القرآن نزل لبيان الشرع لا لبيان اللغة إلا أن يكون هناك دليل يترجح به المعنى اللغوي فيؤخذ به.

مثال ما اختلف فيه المعنيان وقدم الشرعي: قوله تعالى في المنافقين: ﴿ **وَلَا تُصَلِّ عَلَىٰ أَحَدٍ مِّنْهُم مَّاتَ أَبَدًا** ﴾ [التوبة: ٨٤] فالصلاة في اللغة الدعاء وفي الشرع هنا الوقوف على الميت للدعاء له بصفة مخصوصة، فيقدم المعنى الشرعي؛ لأنه المقصود للمتكلم المعهود للمخاطب، وأما منع الدعاء لهم على وجه الإطلاق فمن دليل آخر.

---

(١) «مجموع الفتاوى» (١٣/ ٣٧٠).

(٢) «مجموع الفتاوى» (١٣/ ٣٦١).

(٣) «مجموع الفتاوى» (١٣/ ٣٦٢).

ومثال مـا اختلف فيه المعنيـان وقُدِّم فيه اللُّغوي بالدليـل: قوله تعالى: ﴿ خُذْ مِنْ أَمْوَالِهِمْ صَدَقَةً تُطَهِّرُهُمْ وَتُزَكِّيهِم بِهَا وَصَلِّ عَلَيْهِمْ ﴾ [التوبة: ١٠٣] فالمراد بالصلاة هنا الدعاء بدليل مـا رواه مسلم عن عبد الله بن أبي أوْفَى قـال: كان النبي ﷺ إذا أُتي بصدقة قوم صلى عليهم. فأتاه أبي بصدقته فقال: اللهم صل على آل أبي أوفى[1] .

وأمثلة مـا اتفق فيه المعنيان الـشرعي واللغوي كثـيرة: كالسمـاء والأرض والصدق والكذب والحجر والإنسان.

---

(١) أخرجه : مسلم (١٠٧٨) ، وكذلك أخرجه: البخاري (١٤٩٧ ، ٤١٦٦ ، ٦٣٣٢ ، ٦٣٥٩).

الاختلاف الوارد في التفسير المأثور

الاختلاف الوارد في التفسير المأثور على ثلاثة أقسام:

الأول: اختلاف في اللفظ دون المعنى، فهذا لا تأثير له في معنى الآية. مثاله قوله تعالى ﴿ **وَقَضَىٰ رَبُّكَ أَلاَّ تَعْبُدُوا إِلاَّ إِيَّاهُ** ﴾ [الإسراء: ٢٣] قال ابن عباس: قضى: أمر. وقال مجاهد: وَصَّى. وقال الرَّبيع بن أنس: أوجب. وهذه التفسيرات معناها واحد أو متقارب، فلا تأثير لهذا الاختلاف في معنى الآية.

الثاني: اختلاف في اللفظ والمعنى والآية تحتمل المعنيين لعدم التضاد بينهما، فتحمل الآية عليهما وتفسر بهما، ويكون الجمع بين هذا الاختلاف أن كل واحد من القولين ذُكر على وجه التمثيل لما تعنيه الآية أو التنويع. مثاله قوله تعالى: ﴿ **وَاتْلُ عَلَيْهِمْ نَبَأَ الَّذِي آتَيْنَاهُ آيَاتِنَا فَانسَلَخَ مِنْهَا فَأَتْبَعَهُ الشَّيْطَانُ فَكَانَ مِنَ الْغَاوِينَ (١٧٥) وَلَوْ شِئْنَا لَرَفَعْنَاهُ بِهَا وَلَكِنَّهُ أَخْلَدَ إِلَى الأَرْضِ وَاتَّبَعَ هَوَاهُ** ﴾ [الأعراف: ١٧٥، ١٧٦] . قال ابن مسعود: هو رجل من بني إسرائيل، وعن ابن عباس أنه : رجل من أهل اليمن، وقيل: رجل من أهل البَلْقاء.

والجمع بين هذه الأقوال: أن تحمل الآية عليها كلها؛ لأنها تحتملها من غير تضاد ويكون كل قول ذُكر على وجه التمثيل.

ومثال آخر: قوله تعالى: ﴿ **وَكَأْسًا دِهَاقًا** ﴾ [النبأ: ٣٤] قال ابن عباس: دهاقًا مملوءة . وقال مجاهد: متتابعة. وقال عكرمة: صافية.

ولا منافاة بين هذه الأقوال، والآية تحتملها، فتُحمل عليها جميعًا ، ويكون كل قول لنوع من المعنى.

الثالث: اختلاف اللفظ والمعنى والآية لا تحتمل المعنيين معًا للتضاد بينهما، فتحمل

الآية على الأرجح منهما بدلالة السياق أو غيره.

مثال ذلك: قوله تعالى: ﴿ **إِنَّمَا حَرَّمَ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةَ وَالدَّمَ وَلَحْمَ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْرَ بَاغٍ وَلا عَادٍ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ رَّحِيمٌ** ﴾ [النحل: ١١٥] قال ابن عباس: غير باغ في الميتة ولا عاد في أكله. وقيل: غير خارج على الإمام ولا عاص بسفره، والأرجح الأول؛ لأنه لا دليل في الآية على الثاني، ولأن المقصود بحلِّ ما ذُكر دفع الضرورة، وهي واقعة في حال الخروج على الإمام وفي حال السفر المُحرَّم وغير ذلك.

ومثال آخر قوله تعالى: ﴿ **وَإِن طَلَّقْتُمُوهُنَّ مِن قَبْلِ أَن تَمَسُّوهُنَّ وَقَدْ فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً فَنِصْفُ مَا فَرَضْتُمْ إِلاَّ أَن يَعْفُونَ أَوْ يَعْفُوَ الَّذِي بِيَدِهِ عُقْدَةُ النِّكَاحِ** ﴾ [البقرة: ٢٣٧] قال علي بن أبي طالب رضي الله عنه في الذي بيده عقدة النكاح: هو الزوج. وقال ابن عباس: هو الوليُّ. والراجح الأول لدلالة المعنى عليه، ولأنه قد رُوي فيه حديث عن النبي صلى الله عليه وسلم [١].

---

(١) أخرجه الطبراني في «الأوسط» (٦٣٥٩)، والدارقطني في «السنن» (٣/ ٢٧٩) من حديث عمرو بن شعيب، عن أبيه، عن جده.

ترجمة القرآن

الترجمة لغة: تطلق على معان ترجع إلى البيان والإيضاح.

وفي الاصطلاح: التعبير عن الكلام بلغة أخرى.

وترجمة القرآن: التعبير عن معناه بلغة أخرى.

والترجمة نوعان:

أحدهما: ترجمة حرفية وذلك بأن يوضع ترجمة كل كلمة بإزائها.

الثاني: ترجمة معنوية أو تفسيريَّة وذلك بأن يعبر عن معنى الكلام بلغة أخرى من غير مراعاة المفردات والترتيب.

مثال ذلك قوله تعالى: ﴿ **إِنَّا جَعَلْنَاهُ قُرْآنًا عَرَبِيًّا لَّعَلَّكُمْ تَعْقِلُونَ** ﴾ [الزخرف: ٣].

فالترجمة الحرفية: أن يترجم كلمات هذه الآية كلمة كلمة فيترجم (إِنَّا) ثم (جَعَلْنَاهُ) ثم (قُرْآنًا) ثم (عَرَبِيًّا) وهكذا.

والترجمة المعنوية: أن يترجم معنى الآية كلها بقطع النظر عن معنى كل كلمة وترتيبها وهي قريبة من معنى التفسير الإجمالي.

حكم ترجمة القرآن:

الترجمة الحرفية بالنسبة للقرآن الكريم مستحيلة عند كثير من أهل العلم، وذلك لأنه يشترط في هذا النوع من الترجمة شروط لا يمكن تحققها معها وهي:

(أ) وجود مفردات في اللغة المترجم إليها بإزاء حروف اللغة المترجم منها.

(ب) وجود أدوات للمعاني في اللغة المترجم إليها مساوية أو مشابهة للأدوات في اللغة المترجم منها.

(جـ) تماثل اللغتين المترجم منها وإليها في ترتيب الكلمات حين تركيبها في الجمل والصفات والإضافات.

وقال بعض العلماء: إن الترجمة الحرفية يمكن تحققها في بعض آية أو نحوها، ولكنها ـ وإن أمكن تحققها في نحو ذلك ـ محرمة لأنها لا يمكن أن تؤدي المعنى بكماله ولا أن تؤثر في النفوس تأثير القرآن العربي المبين، ولا ضرورة تدعو إليها للاستغناء عنها بالترجمة المعنوية.

وعلى هذا فالترجمة الحرفية إن أمكنت حسًّا في بعض الكلمات فهي ممنوعة شرعًا، اللهم إلا أن يترجم كلمة خاصة بلغة مَنْ يخاطبه ليفهمها من غير أن يترجم التركيب كله فلا بأس.

وأما الترجمة المعنوية للقرآن فهي جائزة في الأصل؛ لأنه لا محذور فيها، وقد تجب حين تكون وسيلة إلى إبلاغ القرآن والإسلام لغير الناطقين باللغة العربية؛ لأن إبلاغ ذلك واجب وما لا يتم الواجب إلا به فهو واجب.

لكن يشترط لجواز ذلك شروط:

الأول: أن لا تجعل بديلا عن القرآن بحيث يستغنى بها عنه. وعلى هذا فلابد أن يكتب القرآن باللغة العربية وإلى جانبه هذه الترجمة لتكون كالتفسير له.

الثاني: أن يكون المترجم عالمًا بمدلولات الألفاظ في اللغتين المترجم منها وإليها وما تقتضيه حسب السياق.

الثالث: أن يكون عالمًا بمعاني الألفاظ الشرعية في القرآن.

ولا تقبل الترجمة للقرآن الكريم إلا من مأمون عليها، بحيث يكون مسلمًا مستقيمًا في دينه.

المشتهرون بالتفسير من الصحابة

اشتهر بالتفسير جماعة من الصحابة، ذكر السيوطي[١] منهم الخلفاء الأربعة أبا بكر، وعمر، وعثمان، وعليًّا رضي الله عنهم، إلا أن الرواية عن الثلاثة الأولين لم تكن كثيرة لانشغالهم بالخلافة وقلة الحاجة إلى النقل في ذلك لكثرة العالمين بالتفسير.

ومن المشتهرين بالتفسير من الصحابة أيضًا: عبد الله بن مسعود وعبد الله بن عباس. فلنترجم لحياة علي بن أبي طالب مع هذين رضي الله عنهم.

١. علي بن أبي طالب:

هو ابن عم الرسول صلى الله عليه وسلم وزوج ابنته فاطمة رضي الله عنها وعنها وأول من آمن به من قرابته، اشتهر بهذا الاسم وكنيته أبو الحسن وأبو تراب.

ولد قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم بعشر سنين وتَربى في حجر النبي صلى الله عليه وسلم وشهد معه المشاهد كلها وكان صاحب اللواء في معظمها ولم يتخلف إلا في غزوة تبوك، خلَّفه النبي صلى الله عليه وسلم في أهله وقال له: «**أما ترضى أن تكون مني بمنزلة هارون من موسى إلا أنه لا نبي بعدي**»[٢]. نُقل له من المناقب والفضائل ما لم ينقل لغيره. وهلك به طائفتان: النواصب الذين نصبوا له العدواة وحاولوا إخفاء مناقبه، والروافض الذين بالغوا فيما زعموه من حبه وأحدثوا له من المناقب التي وضعوها ما هو في غِنىً عنه، بل هو عند التأمل من المثالب.

اشتهر رضي الله عنه بالشجاعة والذكاء مع العلم والذكاء حتى كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله عنه يتعوَّذ مِنْ مُعْضِلة ليس لها أبو حسن، ومن أمثلة النَّحْويين: قضية ولا

---

(١) «الإتقان في علوم القرآن» للسيوطي (٢/ ١٨٧).

(٢) أخرجه : البخاري (٣٧٠٦ ، ٤٤١٦) ، ومسلم (٢٤٠٤).

أبا حسن لها. وروي عن علي أنه كان يقول: سلوني سلوني وسلوني عن كتاب الله تعالى، فوالله ما من آية إلا وأنا أعلم أُنزلت بليل أو نهار. وقال ابن عباس رضي الله عنهما: إذا جاءنا الثبت عن علي لم نَعْدِل به، وروي عنه أنه قال: ما أخذت من تفسير القرآن فعن علي بن أبي طالب.

كان أحد أهل الشورى الذين رَشَّحهم عمر رضي الله عنه لتعيين الخليفة، فعرضها عليه عبد الرحمن بن عوف فأبى إلا بشروط لم يقبل بعضها، ثم بايع عثمان فبايعه عليٌّ والناس، ثم بويع بالخلافة بعد عثمان حتى قُتل شهيدًا في الكوفة ليلة السابع عشر من رمضان سنة أربعين من الهجرة رضي الله عنه.

٢. عبد الله بن مسعود:

هو عبد الله بن مسعود بن غافل الهذلي وأُمه أُم عَبْد كان ينسب إليها أحيانًا، وكان من السابقين الأولين في الإسلام وهاجر الهجرتين وشهد بدرًا وما بعدها من المشاهد.

تلقى من النبي صلى الله عليه وسلم بضعًا وسبعين سورة من القرآن. وقال له النبي صلى الله عليه وسلم في أول الإسلام: «**إنك لغلام مُعَلَّم**»[١]، وقال: «**من أحب أن يقرأ القرآن غَضًّا كما أُنزل فليقرأه على قراءة ابن أُم عَبْد**»[٢]. وفي صحيح البخاري أن ابن مسعود رضي الله عنه قال: «**لقد علم أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم أني من أعلمهم بكتاب الله**»[٣]. وقال: «والله الذي لا إله غيره، ما أُنزلت سورة من كتاب الله إلا وأنا أعلم أين نزلت، ولا أُنزلت آية من كتاب الله إلا وأنا أعلم فيمن أُنزلت، ولو أعلم أحدًا أعلم مني بكتاب الله

---

(١) أخرجه: أحمد (١/٣٧٩، ٤٦٢) من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه.

(٢) أخرجه: ابن ماجه (١٣٨) من حديث أبي بكر وعمر رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه: البخاري (٥٠٠٠)، وكذلك مسلم (٢٤٦٢).

تبلغه الإبل لركبتُ إليه»[١] .

وكان ممن خدم النبي ﷺ فكان صاحبُ نعليه وطهوره ووساده حتى قال أبو موسى الأشعري: «قدمت أنا وأخي من اليمن فمكثنا حينًا ما نرى إلا أن عبد الله بن مسعود رجل من أهل بيت النبي ﷺ لما نرى من دخوله ودخول أمه على النبي ﷺ»[٢] . ومن أجل ملازمته النبي ﷺ تأثر به وبهديه حتى قال فيه حذيفة: «ما أعرف أحدًا أقرب هَدْيًا وسَمْتًا وَدَلاً بالنبي ﷺ من ابن أُم عَبْد»[٣] .

بعثه عمر بن الخطاب إلى الكوفة ليُعلِّمهم أمور دينهم وبعث عمارًا أميرًا وقال: إنهما من النجباء من أصحاب محمد ﷺ فاقتدوا بهما، ثم أمَّرهُ عثمان على الكوفة ثم عزله وأمَرَهُ بالرجوع إلى المدينة فتوفي فيها سنة اثنتين وثلاثين ودفن بالبقيع وهو ابن بضع وسبعين سنة.

٣. عبد الله بن عباس:

هو ابن عم رسول الله ﷺ ولد قبل الهجرة بثلاث سنين لازم النبي ﷺ لأنه ابن عمه. وخالته ميمونة تحت النبي ﷺ، وضمه النبي ﷺ إلى صدره وقال: **«اللهم علمه الحكمة»** . وفي رواية: **«الكتاب»**[٤] . وقال له حين وضع له وَضوءه: **«اللهم فَقِّهْهُ في الدين»**[٥] . فكان بهذا الدعاء المبارك حَبْرَ الأمة في نشر التفسير والفقه حيث وفقه الله تعالى للحرص على العلم والجد في طلبه والصبر على تلقيه وبذله،

---

(١) أخرجه: البخاري: (٥٠٠٢) ، ومسلم (٢٤٦٣).

(٢) أخرجه: البخاري (٣٧٦٣ ، ٤٣٨٤) ، ومسلم (٢٤٦٠).

(٣) أخرجه : البخاري (٣٧٦٢ ، ٦٠٩٧).

(٤) أخرجه البخاري (٧٥ ، ٣٧٥٦ ، ٧٢٧٠) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

(٥) أخرجه : البخاري (١٤٣) ، ومسلم (٢٤٧٧) من حديث ابن عباس رضي الله عنهما.

فنال بذلك مكانًا عاليًا حتى كان أمير المؤمنين عمر بن الخطاب يدعوه إلى مَجَالِسه ويأخذ بقوله، فقال المهاجرون: ألا تدعو أبناءنا كما تدعو ابن عباس؟! فقال لهم: ذاكم فتى الكُهُول له لسان سَئُول وقلب عَقُول[١]. ثم دعاهم ذات يوم فأدخله معهم ليريهم منه ما رآه فقال عمر: ما تقولون في قول الله تعالى: ﴿إِذَا جَاءَ نَصْرُ اللَّهِ وَالْفَتْحُ﴾ حتى ختم السورة. فقال بعضهم: أُمرنا أن نحمد الله ونستغفره إذا فتح علينا. وسكت بعضهم، فقال عمر لابن عباس: أكذلك تقول؟ قال: لا. قال: فما تقول؟ قال: هو أَجَل رسول الله ﷺ أعلمه الله له، إذا جاء نصر الله، والفتح فتح مكة فذلك علامة أَجَلك فسبح بحمد ربك واستغفره إنه كان توابًا. قال عمر: ما أعلم منها إلا ما تعلم[٢].

وقال ابن مسعود ﷺ: «لَنِعْمَ تُرْجُمان القرآن ابن عباس، لو أدرك أسناننا ما عاشره منا أحد»[٣]. أي ما كان نظيرًا له، هذا مع أن ابن عباس عاش بعده ستًّا وثلاثين سنة، فما ظنك بما اكتسب بعده من العلم.

وقال ابن عمر لسائل سأله عن آية: انطلق إلى ابن عباس فاسأله فإنه أعلم مَنْ بقي بما أُنزل على محمد ﷺ. وقال عطاء: ما رأيت قط أكرم من مجلس ابن عباس فقهًا وأعظم خشية، إنَّ أصحاب الفقه عنده، وأصحاب القرآن عنده، وأصحاب الشِّعْر عنده يصدرهم كلهم من واد واسع.

---

(١) أخرجه: عبد الرزاق في «المصنف» (٤/ ٣٧٦)، (١١/ ٢٤١)، والحاكم (٣/ ٥٣٩ ـ ٥٤٠)، والطبراني في «معجمه الكبير» (١٠/ ٢٦٥).

(٢) أخرجه: البخاري (٣٦٢٧، ٤٢٩٤ ـ وغير موضع) من حديث ابن عباس ﷺ.

(٣) أخرجه: ابن أبي شيبة في «المصنف» (٧/ ٥١٩)، والحاكم في «المستدرك» (٣/ ٥٣٧).

وقال أبو وائل: خطبنا ابن عباس وهو على المَوْسِمِ (أي والٍ على موسم الحج من عثمان رضي الله عنه) فافتتح سورة النور فجعل يقرأ ويفسر، فجعلت أقول ما رأيت ولا سمعت كلام رجل مثله ولو سمعته فارس والروم والترك لأسلمت[1] .

ولاه عثمان على موسم الحج سنة خمس وثلاثين وولاه عليٌّ على البصرة فلما قتل مضى إلى الحجاز فأقام في مكة ثم خرج منها إلى الطائف فمات فيها سنة ثمانية وستين عن إحدى وسبعين سنة.

---

(١) أخرجه: الحاكم في «المستدرك» (٣/ ٥٣٧).

المشتهرون بالتفسير من التابعين

اشتهر بالتفسير من التابعين كثيرون فمنهم:

(أ) أهل مكة: وهم أتباع ابن عباس كمُجَاهد وعِكْرمة وعَطَاء بن أبي رَبَاح.

(ب) أهل المدينة: وهم أتباع أُبَيّ بن كَعْب. كَزَيْد بن أَسْلَم وأبي العالية ومحمد بن كَعْب القُرظِي.

(جـ) أهل الكوفة: وهم أتباع ابن مسعود. كقَتَادة وعَلْقَمة والشَّعْبي.

فلنترجم لحياة اثنين من هؤلاء : مُجاهد وقَتَادة.

١. مُجاهد:

هو مجاهد بن جَبْر المكي مولى السائب بن أبي السائب المخزومي، ولد سنة إحدى وعشرين من الهجرة. وأخذ تفسير القرآن عن ابن عباس رضي الله عنهما. روى ابن إسحاق عنه أنه قال: عرضت المصحف على ابن عباس ثلاث عرضات من فاتحته إلى خاتمته أُوقفه عند كل آية وأسأله عنها. وكان سفيان الثوري يقول: إذا جاءك التفسير عن مجاهد فحسبك به.

واعتمد تفسيرَه الشافعيُّ والبخاريُّ وكان كثيرًا ما ينقل عنه في صحيحه. وقال الذهبي في آخر ترجمته[1] : أجمعت الأمة على إمامة مجاهد والاحتجاج به. توفي في مكة وهو ساجد سنة أربع ومئة عن ثلاث وثمانين سنة.

---

(١) «ميزان الاعتدال» (٤/ ٣٦٠) .

٢.قتــادة:

هو قَتَادة بن دعامة السَّدُوسي البصــري وُلد أَكْمَه ـ أي أعمى ـ سنة إحدى وستين. وجَدَّ في طلب العلم، وكان له حافظة قوية حــتى قال عن نفسه: ما قلتُ لمحدِّث قَط أَعِدْ لي، وما سمــعت أُذناي شيئًا قط إلا وعاه قلبي. وذكره الإمــام أحمد فأطنب في ذكره فــجعل ينشر من علمــه وفقهه ومــعرفته بالاخــتلاف والتفــسير ووصفــه بالحفظ والفقه، وقال: قلَّما تجد مَنْ يتقــدمه، أما المِثْل فلعل. وقال: هو أحفظُ أهل البصرة، لم يسمع شيئًــا إلا حفظه. توفي في واسط سنة سبع عشرة ومــئة عن ست وخمسين سنة.

القرآن مُحْكم ومتشابه

يتنوع القرآن الكريم باعتبار الإحكام والتشابه إلى ثلاثة أنواع:

النوع الأول: الإحكام العام الذي وُصف به القرآن كله، مثل قوله تعالى: ﴿كِتَابٌ أُحْكِمَتْ آيَاتُهُ ثُمَّ فُصِّلَتْ مِن لَّدُنْ حَكِيمٍ خَبِيرٍ﴾ [هود: ١]. وقوله: ﴿الَر تِلْكَ آيَاتُ الْكِتَابِ الْحَكِيمِ﴾ [يونس: ١] وقوله: ﴿وَإِنَّهُ فِي أُمِّ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيٌّ حَكِيمٌ﴾ [الزخرف: ٤]

ومعنى هذا الإحكام الإتقان والجودة في ألفاظه ومعانيه، فهو في غاية الفصاحة والبلاغة، أخباره كلها صدق نافعة، ليس فيها كذب ولا تناقض ولا لغو لا خير فيه. وأحكامه كلها عدل وحِكْمة، ليس فيها جَوْر ولا تعارض ولا حكم سفيه.

النوع الثاني: التشابه العام الذي وصف به القرآن كله مثل قوله تعالى: ﴿اللَّهُ نَزَّلَ أَحْسَنَ الْحَدِيثِ كِتَابًا مُّتَشَابِهًا مَّثَانِيَ تَقْشَعِرُّ مِنْهُ جُلُودُ الَّذِينَ يَخْشَوْنَ رَبَّهُمْ ثُمَّ تَلِينُ جُلُودُهُمْ وَقُلُوبُهُمْ إِلَىٰ ذِكْرِ اللَّهِ﴾ [الزمر: ٢٣] ومعنى هذا التشابه أن القرآن كله يشبه بعضه بعضًا في الكمال والجودة والغايات الحميدة ﴿وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا﴾ [النساء: ٨٢].

النوع الثالث: الإحكام الخاص ببعضه والتشابه الخاص ببعضه، مثل قوله تعالى: ﴿هُوَ الَّذِي أَنزَلَ عَلَيْكَ الْكِتَابَ مِنْهُ آيَاتٌ مُّحْكَمَاتٌ هُنَّ أُمُّ الْكِتَابِ وَأُخَرُ مُتَشَابِهَاتٌ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ وَمَا يَعْلَمُ تَأْوِيلَهُ إِلاَّ اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا وَمَا يَذَّكَّرُ إِلاَّ أُوْلُوا الأَلْبَابِ﴾ [آل عمران: ٧]

ومعنى هذا الإحكام أن يكون معنى الآية واضحًا جليًّا لا خفاء فيه، مثل قوله

تعالى: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُم مِّن ذَكَرٍ وَأُنثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا ﴾ [الحجرات: ١٣] وقوله: ﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اعْبُدُوا رَبَّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ وَالَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾ [البقرة: ٢١] وقوله: ﴿ وَأَحَلَّ اللَّهُ الْبَيْعَ ﴾ [البقرة: ٢٧٥] وقوله: ﴿ حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللَّهِ بِهِ ﴾ [المائدة: ٣] وأمثال ذلك كثيرة.

ومعنى هذا التشابه أن يكون معنى الآية مشتبهًا خفيًّا بحيث يَتوهَّم منه الواهم ما لا يليق بالله تعالى أو كتابه أو رسوله، ويفهم منه العالم الراسخ في العلم خلاف ذلك.

مثاله فيما يتعلق بالله تعالى أن يتوهم واهم من قوله تعالى: ﴿ بَلْ يَدَاهُ مَبْسُوطَتَانِ ﴾ [المائدة: ٦٤] أن لله يدين مماثلتين لأيدي المخلوقين.

ومثاله فيما يتعلق بكتاب الله تعالى أن يتوهم واهم تناقض القرآن وتكذيب بعضه بعضًا حين يقول: ﴿ مَا أَصَابَكَ مِنْ حَسَنَةٍ فَمِنَ اللَّهِ وَمَا أَصَابَكَ مِن سَيِّئَةٍ فَمِن نَّفْسِكَ ﴾ [النساء: ٧٩] ويقول في موضع آخر: ﴿ وَإِن تُصِبْهُمْ حَسَنَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِ اللَّهِ وَإِن تُصِبْهُمْ سَيِّئَةٌ يَقُولُوا هَٰذِهِ مِنْ عِندِكَ قُلْ كُلٌّ مِّنْ عِندِ اللَّهِ فَمَالِ هَٰؤُلَاءِ الْقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَفْقَهُونَ حَدِيثًا ﴾ [النساء: ٧٨].

ومثاله فيما يتعلق برسول الله أن يتوهم واهم من قوله تعالى: ﴿ فَإِن كُنتَ فِي شَكٍّ مِّمَّا أَنزَلْنَا إِلَيْكَ فَاسْأَلِ الَّذِينَ يَقْرَءُونَ الْكِتَابَ مِن قَبْلِكَ لَقَدْ جَاءَكَ الْحَقُّ مِن رَّبِّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْتَرِينَ ﴾ [يونس: ٩٤] أن النبي ﷺ كان شاكًّا فيما أُنزل إليه.

موقف الراسخين في العلم والزائغين من المتشابه

إن موقف الراسخين في العلم من المتشابه وموقف الزائغين منه بينه الله تعالى فقال في الزائغين: ﴿ فَأَمَّا الَّذِينَ فِي قُلُوبِهِمْ زَيْغٌ فَيَتَّبِعُونَ مَا تَشَابَهَ مِنْهُ ابْتِغَاءَ الْفِتْنَةِ وَابْتِغَاءَ تَأْوِيلِهِ ﴾ [آل عمران: ٧] وقال في الراسخين في العلم: ﴿ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ آمَنَّا بِهِ كُلٌّ مِّنْ عِندِ رَبِّنَا ﴾ [آل عمران: ٧] . فالزائغون يتخذون من هذه الآيات المتشابهات وسيلة للطعن في كتاب الله ، وفتنة الناس عنه، وتأويله لغير ما أراد الله تعالى به، فَيَضِلون ويُضِلون.

وأما الراسخون في العلم فيؤمنون بأن ما جاء في كتاب الله تعالى فهو حق وليس فيه اختلاف ولا تناقض؛ لأنه من عند الله ﴿ وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا ﴾ [النساء: ٨٢] وما جاء مشتبهًا ردوه إلى المُحْكَم ليكون الجميع مُحْكَمًا.

ويقولون في المثال الأول: إن لله تعالى يدين حقيقتين على ما يليق بجلاله وعظمته لا تماثلان أيدي المخلوقين، كما أن له ذاتًا لا تماثل ذوات المخلوقين؛ لأن الله تعالى يقول: ﴿ لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ ﴾ [الشورى: ١١] .

ويقولون في المثال الثاني: إن الحسنة والسيئة كلتاهما بتقدير الله عز وجل، لكن الحسنة سببها التفضل من الله تعالى على عباده. أما السيئة فسببها فعْل العبد، كما قال تعالى: ﴿ وَمَا أَصَابَكُم مِّن مُّصِيبَةٍ فَبِمَا كَسَبَتْ أَيْدِيكُمْ وَيَعْفُو عَن كَثِيرٍ ﴾ [الشورى: ٣٠] فإضافة السيئة إلى العبد من إضافة الشيء إلى سببه لا من إضافته إلى مُقَدِّره، أما إضافة الحسنة والسيئة إلى الله تعالى فمن باب إضافة الشيء إلى مقدره، وبهذا يزول ما يوهم الاختلاف بين الآيتين لانفكاك الجهة.

ويقولون في المثال الثالث: إن النبي ﷺ لم يقع منه شك فيما أُنزل إليه، بل هو أعلم الناس به وأقواهم يقينًا كما قال الله تعالى في نفس السورة: ﴿قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِن كُنتُمْ فِي شَكٍّ مِّن دِينِي فَلا أَعْبُدُ الَّذِينَ تَعْبُدُونَ مِن دُونِ اللَّهِ﴾ [يونس: ١٠٤]. المعنى: إن كنتم في شك منه فأنا على يقين منه، ولهذا لا أعبد الذين تعبدون من دون الله، بل أكفر بهم، وأعبد الله.

ولا يلزم من قوله: ﴿فإن كنت في شك مما أنزلنا إليك﴾ أن يكون الشك جائزًا على الرسول ﷺ أو واقعًا منه، ألا ترى قوله تعالى: ﴿قُلْ إِن كَانَ لِلرَّحْمَنِ وَلَدٌ فَأَنَا أَوَّلُ الْعَابِدِينَ﴾ [الزخرف: ٨١] هل يلزم منه أن يكون الولد جائزًا على الله تعالى أو حاصلاً؟ كلا، فهذا لم يكن حاصلاً ولا جائزًا على الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿وَمَا يَنبَغِي لِلرَّحْمَنِ أَن يَتَّخِذَ وَلَدًا (٩٢) إِن كُلُّ مَن فِي السَّمَوَاتِ وَالأَرْضِ إِلاَّ آتِي الرَّحْمَنِ عَبْدًا﴾ [مريم: ٩٢-٩٣].

ولا يلزم من قوله تعالى: ﴿فلا تكونن من الممترين﴾ أن يكون الامتراء واقعًا من الرسول ﷺ لأن النهي عن الشيء قد يوجَّه إلى مَنْ لم يقع منه، ألا ترى قوله تعالى: ﴿وَلا يَصُدُّنَّكَ عَنْ آيَاتِ اللَّهِ بَعْدَ إِذْ أُنزِلَتْ إِلَيْكَ وَادْعُ إِلَىٰ رَبِّكَ وَلا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُشْرِكِينَ﴾ [القصص: ٨٧] ومن المعلوم أنهم لم يصدُّوا النبي ﷺ عن آيات الله، وأن النبي ﷺ لم يقع منه شرك. والغرض مِنْ توجيه النهي إلى مَنْ لا يقع منه التنديد بما وقع منهم والتحذير من منهاجهم، وبهذا يزول الاشتباه وظن ما لا يليق بالرسول ﷺ.

أنواع التشابه في القرآن

التشابه الواقع في القرآن نوعان:

أحدهما: حقيقي وهو ما لا يمكن أن يعلمه البشر كحقائق صفات الله عز وجل، فإننا وإن كنا نعلم معاني هذه الصفات لكننا لا ندرك حقائقها وكيفيتها لقوله تعالى: ﴿ **وَلَا يُحِيطُونَ بِهِ عِلْمًا** ﴾ [طه: ١١٠] وقوله تعالى: ﴿ **لَا تُدْرِكُهُ الْأَبْصَارُ وَهُوَ يُدْرِكُ الْأَبْصَارَ وَهُوَ اللَّطِيفُ الْخَبِيرُ** ﴾ [الأنعام: ١٠٣] ولهذا لما سُئل الإمام مالك رحمه الله تعالى عن قوله تعالى: ﴿ **الرَّحْمَنُ عَلَى الْعَرْشِ اسْتَوَىٰ** ﴾ [طه: ٥] كيف استوى؟ قال: الاستواء غير مجهول، والكيف غير معقول، والإيمان به واجب، والسؤال عنه بدعة. وهذا النوع لا يُسأل عن استكشافه لتعذر الوصول إليه.

النوع الثاني: نسبي وهو ما يكون مشتبهًا على بعض الناس دون بعض، فيكون معلومًا للراسخين في العلم دون غيرهم. وهذا النوع يُسأل عن استكشافه وبيانه لإمكان الوصول إليه، إذْ لا يوجد في القرآن شيء لا يتبين معناه لأحد من الناس، قال الله تعالى: ﴿ **هَذَا بَيَانٌ لِّلنَّاسِ وَهُدًى وَمَوْعِظَةٌ لِّلْمُتَّقِينَ** ﴾ [آل عمران: ١٣٨] وقال: ﴿ **وَنَزَّلْنَا عَلَيْكَ الْكِتَابَ تِبْيَانًا لِّكُلِّ شَيْءٍ** ﴾ [النحل: ٨٩] وقال: ﴿ **فَإِذَا قَرَأْنَاهُ فَاتَّبِعْ قُرْآنَهُ (١٨) ثُمَّ إِنَّ عَلَيْنَا بَيَانَهُ** ﴾ [القيامة: ١٨ : ١٩] وقال: ﴿ **يَا أَيُّهَا النَّاسُ قَدْ جَاءَكُم بُرْهَانٌ مِّن رَّبِّكُمْ وَأَنزَلْنَا إِلَيْكُمْ نُورًا مُّبِينًا** ﴾ [النساء: ١٧٤].

وأمثلة هذا النوع كثيرة منها قوله تعالى: ﴿ **لَيْسَ كَمِثْلِهِ شَيْءٌ وَهُوَ السَّمِيعُ الْبَصِيرُ** ﴾ [الشورى: ١١] حيث اشتبه على أهل التعطيل ففهموا منه انتفاء الصفات عن الله تعالى، وادَّعَوْا أن ثبوتها يستلزم المماثلة، وأعرضوا عن الآيات الكثيرة الدالة على ثبوت الصفات له، وأن إثبات أصل المعنى لا يستلزم المماثلة.

ومنها قوله تعالى: ﴿ **وَمَن يَقْتُلْ مُؤْمِنًا مُّتَعَمِّدًا فَجَزَاؤُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيهَا وَغَضِبَ اللَّهُ عَلَيْهِ وَلَعَنَهُ وَأَعَدَّ لَهُ عَذَابًا عَظِيمًا** ﴾ [النساء: ٩٣] حيث اشتبه على الوعيدية ففهموا منه أن قاتل المؤمن عمدًا مخلدٌ في النار، وطردوا ذلك في جميع أصحاب الكبائر،

وأعرضوا عن الآيات الدالة على أن كل ذنب دون الشرك فهو تحت مشيئة الله تعالى.

ومنها قوله تعالى: ﴿ **أَلَمْ تَعْلَمْ أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي السَّمَاءِ وَالأَرْضِ إِنَّ ذَلِكَ فِي كِتَابٍ إِنَّ ذَلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيرٌ** ﴾ [الحج: ٧٠] حيث اشتبه على الجبْرية، ففهموا منه أن العبد مجبور على عمله، وادَّعَوْا أنه ليس له إرادة ولا قدرة عليه. وأعرضوا عن الآيات الدالة على أن للعبد إرادة وقدرة، وأن فعل العبد نوعان اختياري وغير اختياري.

والراسخون في العلم أصحاب العقول يعرفون كيف يُخَرِّجون هذه الآيات المتشابهة إلى معنى يتلاءم مع الآيات الأخرى فيبقى القرآن كله مُحْكَمًا لا اشتباه فيه.

الحِكمة في تنوّع القرآن إلى مُحكَم ومتشابه

لو كان القرآن كله مُحْكَمًا لفاتت الحكمة من الاختبار به تصديقًا وعملاً لظهور معناه وعدم المجال لتحريفه والتمسك بالمتشابه ابتغاء الفتنة وابتغاء تأويله. ولو كان كله متشابهًا لفات كونه بيانًا وهدى للناس، ولما أمكن العمل به وبناء العقيدة السليمة عليه. ولكن الله تعالى بحكمته جعل منه آيات محكمات يرجع إليهن عند التشابه، وأخر متشابهات امتحانًا للعباد ليتبين صادق الإيمان ممن في قلبه زَيْغ، فإن صادق الإيمان يعلم أن القرآن كله من عند الله تعالى، وما كان من عند الله فهو حق، ولا يمكن أن يكون فيه باطل أو تناقض لقوله تعالى: ﴿ **لا يَأْتِيهِ الْبَاطِلُ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَلا مِنْ خَلْفِهِ تَنزِيلٌ مِّنْ حَكِيمٍ حَمِيدٍ** ﴾ [فصلت: ٤٢] وقوله: ﴿ **وَلَوْ كَانَ مِنْ عِندِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجَدُوا فِيهِ اخْتِلافًا كَثِيرًا** ﴾ [النساء: ٨٢].

وأما مَنْ في قلبه زَيْغ فيتخذ من المتشابه سبيلاً إلى تحريف المُحكم واتباع الهوى في التشكيك في الأخبار، والاستكبار عن الأحكام، ولهذا تجد كثيرًا من المنحرفين في العقائد والأعمال يحتجُّون على انحرافهم بهذه الآيات المتشابهة.

موهم التعارض في القرآن

التعارض أن تتقابل آيتان بحيث يمنع مدلول إحداهما مدلول الأخرى، مثل أن تكون إحداهما مثبتة لشيء والأخرى نافية له.

ولا يمكن أن يقع التعارض بين آيتين مدلولهما خبري؛ لأنه يلزم كون إحداهما كذبًا وهو مستحيل في أخبار الله تعالى، قال الله تعالى: ﴿ **وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا** ﴾ [النساء: ٨٧] ﴿ **وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قِيلاً** ﴾ [النساء: ١٢٢] ولا يمكن أن يقع التعارض بين آيتين مدلولهما حُكْمِي لأن الأخيرة منهما ناسخة للأولى قال الله تعالى: ﴿ **مَا نَنْسَخْ مِنْ آيَةٍ أَوْ نُنسِهَا نَأْتِ بِخَيْرٍ مِّنْهَا أَوْ مِثْلِهَا** ﴾ [البقرة: ١٠٦] وإذا ثبت النسخ كان حكم الأولى غير قائم ولا معارض للأخيرة.

وإذا رأيت ما يوهم التعارض من ذلك فحاول الجمع بينهما، فإن لم يتبين لك وجب عليك التوقف وتكل الأمر إلى عالمه.

وقد ذكر العلماء رحمهم الله أمثلة كثيرة لما يوهم التعارض وبينوا الجمع في ذلك. ومِنْ أَجمع ما رأيتُ في هذا الموضوع كتاب «دفع إيهام الاضطراب عن آي الكتاب» للشيخ محمد الأمين الشِّنْقِيطي رحمه الله تعالى، فمن أمثلة ذلك قوله تعالى في القرآن: ﴿ **هُدًى لِّلْمُتَّقِينَ** ﴾ [البقرة: ٢] وقوله فيه: ﴿ **شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي أُنزِلَ فِيهِ الْقُرْآنُ هُدًى لِّلنَّاسِ** ﴾ [البقرة: ١٨٥] فجعل هداية القرآن في الآية الأولى خاصة بالمتقين وفي الثانية عامة للناس، والجمع بينهما أن الهداية في الأولى هداية التوفيق والانتفاع، والهداية في الثانية هداية التبيين والإرشاد.

ونظير هاتين الآيتين قوله تعالى في الرسول ﷺ: ﴿ **إِنَّكَ لا تَهْدِي مَنْ أَحْبَبْتَ وَلَكِنَّ اللَّهَ يَهْدِي مَن يَشَاءُ** ﴾ [القصص: ٥٦] وقوله فيه: ﴿ **وَإِنَّكَ لَتَهْدِي إِلَىٰ صِرَاطٍ**

﴿مُّسْتَقِيمٍ﴾ [الشورى: ٥٢] فالأولى هداية التوفيق، والثانية هداية التبيين.

ومن أمثلة ذلك قوله تعالى: ﴿شَهِدَ اللَّهُ أَنَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ هُوَ وَالْمَلائِكَةُ وَأُوْلُوا الْعِلْمِ﴾ [آل عمران: ١٨] وقوله: ﴿وَمَا مِنْ إِلَهٍ إِلاَّ اللَّهُ﴾ [آل عمران: ٦٢] وقوله: ﴿وَلا تَدْعُ مَعَ اللَّهِ إِلَهًا آخَرَ﴾ [القصص: ٨٨] وقوله: ﴿فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ وَمَا زَادُوهُمْ غَيْرَ تَتْبِيبٍ﴾ [هود: ١٠١] ففي الآيتين الأوليين نفي الألوهية عما سوى الله تعالى، وفي الأخريين إثبات الألوهية لغيره.

والجمع بين ذلك أن الألوهية الخاصة بالله عز وجل هي الألوهية الحق، وأن المثبتة لغيره هي الألوهية الباطلة، لقوله تعالى: ﴿ذَلِكَ بِأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْحَقُّ وَأَنَّ مَا يَدْعُونَ مِن دُونِهِ هُوَ الْبَاطِلُ وَأَنَّ اللَّهَ هُوَ الْعَلِيُّ الْكَبِيرُ﴾ [الحج: ٦٢].

ومن أمثلة ذلك قوله تعالى: ﴿قُلْ إِنَّ اللَّهَ لا يَأْمُرُ بِالْفَحْشَاءِ﴾ [الأعراف: ٢٨] وقوله: ﴿وَإِذَا أَرَدْنَا أَن نُّهْلِكَ قَرْيَةً أَمَرْنَا مُتْرَفِيهَا فَفَسَقُوا فِيهَا فَحَقَّ عَلَيْهَا الْقَوْلُ فَدَمَّرْنَاهَا تَدْمِيراً﴾ [الإسراء: ١٦] ففي الآية الأولى نفي أن يأمر الله تعالى بالفحشاء وظاهر الثانية أن الله تعالى يأمر بما هو فسق.

والجمع بينهما أن الأمر في الآية الأولى هو الأمر الشرعي والله تعالى لا يأمر شرعًا بالفحشاء لقوله تعالى: ﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ وَالإِحْسَانِ وَإِيتَاءِ ذِي الْقُرْبَىٰ وَيَنْهَىٰ عَنِ الْفَحْشَاءِ وَالْمُنكَرِ وَالْبَغْيِ﴾ [النحل: ٩٠] والأمر في الآية الثانية هو الأمر الكوني والله تعالى يأمر كونًا بما شاء حسب ما تقتضيه حكمته لقوله تعالى: ﴿إِنَّمَا أَمْرُهُ إِذَا أَرَادَ شَيْئًا أَن يَقُولَ لَهُ كُن فَيَكُونُ﴾ [يس: ٨٢].

ومَنْ رام زيادة أمثلة فليرجع إلى كتاب الشِّنْقِيطي المشار إليه آنفًا.

القسَم

القسم: بفتح القاف والسين: اليمين، وهو تأكيد الشيء بذكر مُعَظَّم، بالواو أو إحدى أخواتها، وأدواته ثلاث:

الواو ـ مثل قوله تعالى: ﴿ فَوَرَبِّ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ إِنَّهُ لَحَقٌّ ﴾ [الذاريات: ٢٣] ويحذف معها العامل وجوبًا ولا يليها إلا اسم ظاهر.

والباء ـ مثل قوله تعالى: ﴿ لَا أُقْسِمُ بِيَوْمِ الْقِيَامَةِ ﴾ [القيامة: ١] ويجوز معها ذكر العامل كما في هذا المثال، ويجوز حذفه كقوله تعالى عن إبليس: ﴿ قَالَ فَبِعِزَّتِكَ لَأُغْوِيَنَّهُمْ أَجْمَعِينَ ﴾ [ص: ٨٢] ويجوز أن يليها اسم ظاهر كما مثّلنا، وأن يليها ضمير كما في قولك: الله ربي وبه أحلف لينصرن المؤمنين.

والتاء ـ مثل قوله تعالى: ﴿ تَاللَّهِ لَتُسْأَلُنَّ عَمَّا كُنتُمْ تَفْتَرُونَ ﴾ [النحل: ٥٦] ويحذف معها العامل وجوبًا، ولا يليها إلا اسم الله أو رب، مثل: تَرَبِّ الكعبة لأحجن إن شاء الله.

والأصل ذكر المُقْسَم به، وهو كثير كما في المثل السابقة.

وقد يحذف وحده مثل قولك: أحلف عليك لتجتهدن.

وقد يحذف مع العامل وهو كثير مثل قوله تعالى: ﴿ ثُمَّ لَتُسْأَلُنَّ يَوْمَئِذٍ عَنِ النَّعِيمِ ﴾ [التكاثر: ٨]

والأصل ذكر المُقْسَم عليه وهو كثير مثل قوله تعالى: ﴿ قُلْ بَلَىٰ وَرَبِّي لَتُبْعَثُنَّ ﴾ [التغابن: ٧]

وقد يحذف جوازًا مثل قوله تعالى: ﴿ قٓ وَالْقُرْآنِ الْمَجِيدِ ﴾ [ق: ١] وتقديره لَيُهْلَكُنَّ.

وقد يحــذف وجوبًا إذا تقدمه أو اكــتنفه ما يغني عنه، قــال ابن هشام في المغني : ومُثِّل له بنحو: زيد قائم والله. وزيد والله قائم.

وللقسم فائدتان:

إحداهما : بيان عظمة المُقْسَم به.

والثانيــة : بيان أهميــة المُقْسَم عليه وإرادة تــوكيده، ولذا لا يحــسن القسم إلا في الأحوال التالية:

الأولى: أن يكون المُقْسَم عليه ذا أهمية.

الثانية : أن يكون المخاطب مترددًا في شأنه.

الثالثة: أن يكون المخاطب مُنْكِرًا له.

القصص

القصص والقص لغة: تتبع الأثر.

وفي الاصطلاح: الأخبار عن قضية ذات مراحل يتبع بعضها بعضًا.

وقصص القرآن أصدق القصص لقوله تعالى: ﴿وَمَنْ أَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ حَدِيثًا﴾ [النساء: ٨٧] وذلك لتمام مطابقتها للواقع.

وأحسن القصص لقوله تعالى: ﴿نَحْنُ نَقُصُّ عَلَيْكَ أَحْسَنَ الْقَصَصِ بِمَا أَوْحَيْنَا إِلَيْكَ هَذَا الْقُرْآنَ﴾ [يوسف: ٣] وذلك لاشتمالها على أعلى درجات الكمال في البلاغة وجلال المعنى.

وأنفع القصص لقوله تعالى: ﴿لَقَدْ كَانَ فِي قَصَصِهِمْ عِبْرَةٌ لِأُولِي الْأَلْبَابِ﴾ [يوسف: ١١١]. وذلك لقوة تأثيرها في إصلاح القلوب والأعمال والأخلاق.

وهي ثلاثة أقسام:

* قسم عن الأنبياء والرسل وما جرى لهم مع المؤمنين بهم والكافرين.

* وقسم عن أفراد وطوائف جرى لهم ما فيه عبرة فنقله الله تعالى عنهم كقصة مريم، ولقمان، والذي مر على قرية وهي خاوية على عروشها، وذي القرنين، وقارون، وأصحاب الكهف، وأصحاب الفيل، وأصحاب الأخدود، وغير ذلك.

* وقسم عن حوادث وأقوام في عهد النبي ﷺ كقصة غزوة بدر، وأحد، والأحزاب، وبني قُريظة، وبني النَّضير، وزيد بن حارثة، وأبي لهب، وغير ذلك.

وللقصص في القرآن حِكَم كثيرة عظيمة منها:

١ ـ بيان حكمة الله تعالى فيما تضمنته هذه القصص لقوله تعالى: ﴿وَلَقَدْ جَاءَهُم مِّنَ الْأَنبَاءِ مَا فِيهِ مُزْدَجَرٌ ۝٤ حِكْمَةٌ بَالِغَةٌ فَمَا تُغْنِ النُّذُرُ﴾ [القمر: ٤، ٥].

٢ ـ بيان عدله تعالى بعقوبة المكذبين لقوله تعالى عن المكذبين: ﴿وَمَا ظَلَمْنَاهُمْ وَلَكِن ظَلَمُوا أَنفُسَهُمْ فَمَا أَغْنَتْ عَنْهُمْ آلِهَتُهُمُ الَّتِي يَدْعُونَ مِن دُونِ اللَّهِ مِن شَيْءٍ لَّمَّا جَاءَ أَمْرُ رَبِّكَ﴾ [هود: ١٠١].

٣ ـ بيان فضله تعالى بمثوبة المؤمنين لقوله تعالى: ﴿إِلَّا آلَ لُوطٍ نَّجَّيْنَاهُم بِسَحَرٍ (٣٤) نِعْمَةً مِّنْ عِندِنَا كَذَلِكَ نَجْزِي مَن شَكَرَ﴾ [القمر: ٣٤، ٣٥].

٤ ـ تسلية النبي ﷺ عما أصابه من المكذبين له لقوله تعالى: ﴿وَإِن يُكَذِّبُوكَ فَقَدْ كَذَّبَ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ جَاءَتْهُمْ رُسُلُهُم بِالْبَيِّنَاتِ وَبِالزُّبُرِ وَبِالْكِتَابِ الْمُنِيرِ (٢٥) ثُمَّ أَخَذْتُ الَّذِينَ كَفَرُوا فَكَيْفَ كَانَ نَكِيرِ﴾ [فاطر: ٢٥، ٢٦].

٥ ـ ترغيب المؤمنين في الإيمان بالثبات عليه والازدياد منه إذا علموا نجاة المؤمنين السابقين وانتصار مَنْ أمروا بالجهاد لقوله تعالى: ﴿فَاسْتَجَبْنَا لَهُ وَنَجَّيْنَاهُ مِنَ الْغَمِّ وَكَذَلِكَ نُنجِي الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الأنبياء: ٨٨] وقوله: ﴿وَلَقَدْ أَرْسَلْنَا مِن قَبْلِكَ رُسُلًا إِلَى قَوْمِهِمْ فَجَاءُوهُم بِالْبَيِّنَاتِ فَانتَقَمْنَا مِنَ الَّذِينَ أَجْرَمُوا وَكَانَ حَقًّا عَلَيْنَا نَصْرُ الْمُؤْمِنِينَ﴾ [الروم: ٤٧]

٦ ـ تحذير الكافرين من الاستمرار في كفرهم لقوله تعالى: ﴿أَفَلَمْ يَسِيرُوا فِي الْأَرْضِ فَيَنظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقِبَةُ الَّذِينَ مِن قَبْلِهِمْ دَمَّرَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَلِلْكَافِرِينَ أَمْثَالُهَا﴾ [محمد: ١٠]

٧ ـ إثبات رسالة النبي ﷺ، فإن أخبار الأمم السابقة لا يعلمها إلا الله عز وجل لقوله تعالى: ﴿تِلْكَ مِنْ أَنبَاءِ الْغَيْبِ نُوحِيهَا إِلَيْكَ مَا كُنتَ تَعْلَمُهَا أَنتَ وَلَا قَوْمُكَ مِن قَبْلِ هَذَا﴾ [هود: ٤٩] وقوله: ﴿أَلَمْ يَأْتِكُمْ نَبَأُ الَّذِينَ مِن قَبْلِكُمْ قَوْمِ نُوحٍ وَعَادٍ وَثَمُودَ وَالَّذِينَ مِن بَعْدِهِمْ لَا يَعْلَمُهُمْ إِلَّا اللَّهُ﴾ [إبراهيم: ٩].

تكرار القصص

من القصص القرآنية ما لا يأتي إلا مرة واحدة مثل قصة لقمان، وأصحاب الكهف. ومنها ما يأتي متكرراً حسب ما تدعو إليه الحاجة وتقتضيه المصلحة ولا يكون هذا المتكرر على وجه واحد بل يختلف في الطول والقِصَر واللِّين والشِّدَّة وذكر بعض جوانب القصة في موضع دون آخر ومن الحكمة في هذا التكرار:

١ ـ بيان أهمية تلك القصة؛ لأن تكرارها يدل على العناية بها.

٢ ـ توكيد تلك القصة لتثبت في قلوب الناس.

٣ ـ مراعاة الزمن وحال المخاطبين بها، ولهذا تجد الإيجاز والشدة غالبًا فيما أتى من القصص في السور المكية، والعكس فيما أتى في السور المدنية.

٤ ـ بيان بلاغة القرآن في ظهور هذه القصص على هذا الوجه وذاك الوجه على ما تقتضيه الحال.

٥ ـ ظهور صدق القرآن وأنه من عند الله تعالى، حيث تأتي هذه القصص متنوعة بدون تناقض.

الإسرائيليات

الإسرائيليات: الأخبار المنقولة عن بني إسرائيل من اليهود - وهو الأكثر - أو من النصارى.

وتنقسم هذه الأخبار إلى ثلاثة أنواع:

الأول: ما أقره الإسلام وشهد بصدقه فهو حق.

مثاله: ما رواه البخاري وغيره عن ابن مسعود رضي الله عنه قال: جاء حَبْرٌ من الأحبار إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال: يا محمد إنَّا نجد أنَّ الله يجعل السموات على إصبع، والأرضين على إصبع، والشجر على إصبع، والماء والثرى على إصبع، وسائر الخلائق على إصبع. فيقول: أنا الملك. فضحك النبي صلى الله عليه وسلم حتى بدت نواجذه تصديقًا لقول الحبر، ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم: ﴿**وَمَا قَدَرُوا اللَّهَ حَقَّ قَدْرِهِ وَالْأَرْضُ جَمِيعًا قَبْضَتُهُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَالسَّمَوَاتُ مَطْوِيَّاتٌ بِيَمِينِهِ سُبْحَانَهُ وَتَعَالَىٰ عَمَّا يُشْرِكُونَ**﴾[1] [الزمر:٦٧]

الثاني: ما أنكره الإسلام وشهد بكذبه فهو باطل.

مثاله: ما رواه البخاري عن جابر رضي الله عنه قال: كانت اليهود تقول: إذا جامعها مِنْ ورائها جاء الولد أحول. فنزلت ﴿**نِسَاؤُكُمْ حَرْثٌ لَّكُمْ فَأْتُوا حَرْثَكُمْ أَنَّىٰ شِئْتُمْ**﴾[1] [البقرة: ٢٢٣]

الثالث: ما لم يقره الإسلام ولم ينكره فيجب التوقف فيه، لما رواه البخاري عن أبي هريرة رضي الله عنه قال: كان أهل الكتاب يقرءون التوراة بالعبرانية ويفسِّرونها بالعربية لأهل الإسلام، فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم: «**لا تصدقوا أهل الكتاب ولا تكذبوهم**»

---

(١) أخرجه: البخاري (٤٨١١، ٧٤١٤ - وغير موضع)، وكذلك مسلم (٢٧٨٦).

(٢) أخرجه: البخاري (٤٥٢٨)، وكذلك مسلم (١٤٣٥).

وقولوا: ﴿ آمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا أُنزِلَ إِلَيْنَا وَمَا أُنزِلَ إِلَيكم ﴾[١] الآية [البقرة: ١٣٦] . ولكن التحدث بهذا النوع جائز إذا لمْ يخش محذور لقول النبي ﷺ : «**بلغوا عني ولو آية، وحدثوا عن بني إسرائيل ولا حرج، ومن كذب عليَّ متعمداً فليتبوأ مقعده من النار**»[٢] .

[رواه البخاري]

وغالب ما يروى عنهم من ذلك ليس بذي فائدة في الدين كتعيين لَوْن كلب أصحاب الكهف ونحوه.

وأما سؤال أهل الكتاب عن شيء من أُمور الدين فإنه حرام لما رواه الإمام أحمد عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال: قال رسول الله ﷺ : «**لا تسألوا أهل الكتاب عن شيء ، فإنهم لن يهدوكم وقد ضلوا، فإنكم إما أن تصدقوا بباطل أو تكذبوا بحق، وإنه لو كان موسى حيًّا بين أظهركم ما حل له إلا أن يتبعني**»[٣] . وروى البخاري عن عبد الله بن عباس رضي الله عنهما أنه قال: يا معشر المسلمين كيف تسألون أهل الكتاب عن شيء وكتابكم الذي أنزل الله على نبيكم ﷺ أحدث الأخبار بالله مَحْضًا لم يشب، وقد حدثكم الله أن أهل الكتاب قد بدلوا من كتاب الله وغَيَّروا وكتبوا بأيديهم وقالوا: هو من عند الله ، ليشتروا بذلك ثمنًا قليلاً. أو لا ينهاكم ما جاءكم من العلم عن مسألتهم، فلا والله ما رأينا رجلاً منهم يسألكم عن الذي أنزل إليكم[٤] .

موقف العلماء من الإسرائيليات

اختلفت مواقف العلماء ولا سيما المفسرون من هذه الإسرائيليات على ثلاثة

---

(١) أخرجه: البخاري (٤٤٨٥ ، ٧٣٦٢ ، ٧٥٤٢).

(٢) أخرجه : البخاري (٣٤٦١) من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما.

(٣) أخرجه : أحمد (٣/٣٣٨ ، ٣٨٧).

(٤) أخرجه : البخاري (٢٦٨٥ ، ٧٣٦٣ ، ٧٥٢٢ ، ٧٥٢٣) .

أنحاء:

(أ) فمنــهم من أكثــر منها مقــرونة بأسانــيدها ورأى أنه بذكــر أسانيدهــا خرج من عهدتها، مثل ابن جرير الطبري.

(ب) ومنهم مَنْ أكثــر منها وجــرَّدها من الأسانيد غــالبًا فكان حــاطب لَيْل، مثل البَغَوِيِّ، الذي قــال شيخ الإسلام ابن تيمية عن تـفسيره: «إنه مختــصر من الثَّعْلبي، لكنه صانــه عن الأحاديث الموضوعــة والآراء المبتــدعة»[1]، وقال عن الثـعلبي: «إنه حاطب ليل ينقل ما وجد في كتب التفسير من صحيح وضعيف وموضوع»[2].

(جـ) ومنهم مَنْ ذكر كثيرًا منها وتَعقَّب الـبعض مما ذكره بالتضعيف أو الإنكار مثل ابن كثير.

(د) ومنهم مَنْ بالغ في ردها ولم يذكــر منها شيئًــا يجعله تفسيــرًا للقرآن كمحــمد رَشيد رضا.

---

(١) «مجموع الفتاوى» (١٣ / ٣٥٤).

(٢) «مجموع الفتاوى» (١٣/ ٣٥٤).

الضمير

الضمير لغة : من الضُّمور وهو الهـزال لقلة حروفه، أو من الإضمار وهو الإخفاء لكثرة استتاره.

وفي الاصطلاح : ما كُني به عن الظاهر اختصـاراً ، وقيل: ما دل على حضور أو غيبة لا من مادتهما.

فالدال على الحضور نوعان.

أحدهما: ما وُضع للمتكلم مثل : ﴿ وَأُفَوِّضُ أَمْرِي إِلَى اللَّهِ ﴾ [غافر: ٤٤] .

الثاني: ما وضع للمخاطب مثل: ﴿ صِرَاطَ الَّذِينَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ ﴾ [الفاتحة: ٧] .

وهذان لا يحتاجان إلى مرجع اكتفاء بدلالة الحضور عنه.

والدال على الغائب: ما وضع للغائب، ولابد له من مرجع يعود عليه.

والأصل في المرجع أن يكون سابقًا على الضمير لفظًا ورُتْبة، مطابقًا له لفظًا ومعنى مثل: ﴿ وَنَادَىٰ نُوحٌ رَّبَّهُ ﴾ [هود: ٤٥] .

وقد يكون مـفهومًـا من مادة الفعل السـابق مثل: ﴿ اعْدِلُوا هُوَ أَقْرَبُ لِلتَّقْوَىٰ ﴾ [المائدة: ٨]

وقد يسبق لفظًا لا رتبة مثل: ﴿ وَإِذِ ابْتَلَىٰ إِبْرَاهِيمَ رَبُّهُ ﴾ [البقرة: ١٢٤] .

وقد يسبق رتبةً لا لفظًا مثل: «حمل كتابه الطالب».

وقد يكون مفهومًا من السياق مثل: ﴿ وَلأَبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِّنْهُمَا السُّدُسُ مِمَّا تَرَكَ إِن كَانَ لَهُ وَلَدٌ ﴾ [النساء: ١١] فالضمير يعود على الميت المفهوم من قوله: ﴿ مِمَّا تَرَكَ ﴾ .

وقد لا يطابق الضمير معنى مثل: ﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الإِنسَانَ مِن سُلالَةٍ مِّن طِينٍ (١٢) ثُمَّ

جعلناه نطفة ﴾ [المؤمنون: ١٢ : ١٣] فالضمير يعود على الإنسان باعتبار اللفظ؛ لأن المجعول نطفة ليس الإنسان الأول.

وإذا كان المرجع صالحًا للمفرد والجمع جاز عود الضمير عليه بأحدهما، مثل: ﴿ وَمَن يُؤْمِنْ بِاللَّهِ وَيَعْمَلْ صَالِحًا يُدْخِلْهُ جَنَّاتٍ تَجْرِي مِن تَحْتِهَا الأَنْهَارُ خَالِدِينَ فِيهَا أَبَدًا قَدْ أَحْسَنَ اللَّهُ لَهُ رِزْقًا ﴾ [الطلاق: ١١].

والأصل اتحاد مرجع الضمائر إذا تعددت مثل ﴿ عَلَّمَهُ شَدِيدُ الْقُوَىٰ (٥) ذُو مِرَّةٍ فَاسْتَوَىٰ (٦) وَهُوَ بِالأُفُقِ الأَعْلَىٰ (٧) ثُمَّ دَنَا فَتَدَلَّىٰ (٨) فَكَانَ قَابَ قَوْسَيْنِ أَوْ أَدْنَىٰ (٩) فَأَوْحَىٰ إِلَىٰ عَبْدِهِ مَا أَوْحَىٰ ﴾ [النجم: ٥ ـ ١٠] فضمائر الرفع في هذه الآيات تعود إلى شديد القوى وهو جبريل.

والأصل عود الضمير على أقرب مذكور؛ إلا في المتضايفين فيعود على المضاف؛ لأنه المتحدث عنه، مثال الأول: ﴿ وَآتَيْنَا مُوسَى الْكِتَابَ وَجَعَلْنَاهُ هُدًى لِّبَنِي إِسْرَائِيلَ ﴾ [الإسراء: ٢]

ومثال الثاني: ﴿ وَإِن تَعُدُّوا نِعْمَتَ اللَّهِ لا تُحْصُوهَا ﴾ [إبراهيم: ٣٤، النحل: ١٨].

وقد يأتي على خلاف الأصل فيما سبق بدليل يدل عليه.

الإظهار في موضع الإضمار

الأصل أن يؤتى في مكان الضمير بالضمير لأنه أبين للمعنى وأخصر للفظ، ولهذا ناب الضمير في قوله تعالى: ﴿ أَعَدَّ اللَّهُ لَهُم مَّغْفِرَةً وَأَجْرًا عَظِيمًا ﴾ [الأحزاب: ٣٥] عن عشرين كلمة المذكورة قبله، وربما يؤتى مكان الضمير بالاسم الظاهر وهو ما يسمى «الإظهار في موضع الإضمار» وله فوائد كثيرة تظهر بحسب السياق منها:

١ ـ الحكم على مرجعه بما يقتضيه الاسم الظاهر.

٢ ـ بيان علة الحكم.

٣ ـ عموم الحكم لكل متصف بما يقتضيه الاسم الظاهر.

مثال ذلك قوله تعالى: ﴿مَن كَانَ عَدُوًّا لِّلَّهِ وَمَلائِكَتِهِ وَرُسُلِهِ وَجِبْرِيلَ وَمِيكَالَ فَإِنَّ اللَّهَ عَدُوٌّ لِّلْكَافِرِينَ﴾ [البقرة: ٩٨] ولم يقل فإن الله عدو له فأفاد هذا الإظهار:

١ ـ الحكم بالكفر على من كان عدوًّا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال.

٢ ـ أن الله عدو لهم لكفرهم.

٣ ـ أن كل كافر فالله عدو له.

مثال آخر: قوله تعالى: ﴿وَالَّذِينَ يُمَسِّكُونَ بِالْكِتَابِ وَأَقَامُوا الصَّلاةَ إِنَّا لا نُضِيعُ أَجْرَ الْمُصْلِحِينَ﴾ [الأعراف: ١٧٠] ولم يقل إنا لا نضيع أجرهم. وأفاد ثلاثة أمور:

١ ـ الحكم بالإصلاح للذين يمسّكون بالكتاب ويقيمون الصلاة.

٢ ـ إن الله آجرهم لإصلاحهم.

٣ ـ إن كل مصلح فله أجر غير مضاع عند الله تعالى.

وقد يتعين الإظهار كما لو تقدم الضمير مرجعان يصلح عوده إلى كل منها والمراد أحدهما مثل: اللهم أصلح للمسلمين ولاة أمورهم وبطانة ولاة أمورهم، إذ لو قيل وبطانتهم لأوهم أن يكون المراد بطانة المسلمين.

ضمير الفصل

ضمير الفصل حرف بصيغة ضمير الرفع المنفصل يقع بين المبتدأ والخبر إذا كانا معرفتين.

ويكون بضمير المتكلم كقوله تعالى: ﴿إِنَّنِي أَنَا اللَّهُ لا إِلَهَ إِلاَّ أَنَا﴾ [طه: ١٤] وقوله:

﴿ وَإِنَّا لَنَحْنُ الصَّافُّونَ ﴾ [الصافات: ١٦٥] .

وبضمير المخاطب كقوله تعالى: ﴿ كُنتَ أَنتَ الرَّقِيبَ عَلَيْهِمْ ﴾ [المائدة: ١١٧] .

وبضمير الغائب كقوله تعالى: ﴿ وَأُولَئِكَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ ﴾ [البقرة: ٥] .

وله ثلاث فوائد:

الأولى : التوكيد، فإن قولك: زيد هو أخوك، أوكد من قولك: زيد أخوك.

الثانية: الحصر وهو اختصاص ما قبله بما بعده، فإن قولك: المجتهد هو الناجح، يفيد اختصاص المجتهد بالنجاح.

الثالثة: الفصل أي التمييز بين كون ما بعده خبرًا أو تابعًا، فإن قولك: زيد الفاضل يحتمل أن تكون الفاضل صفة لزيد والخبر منتظر، ويحتمل أن تكون الفاضل خبرًا، فإذا قلت: زيد هو الفاضل، تعين أن تكون الفاضل خبرًا لوجود ضمير الفصل.

الالتفات

الالتفات : تحويل أسلوب الكلام من وجهٍ إلى آخر، وله صور منها:

١ ـ الالتفات من الغيبة إلى الخطاب: كقوله تعالى: ﴿ الْحَمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعَالَمِينَ ۝ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ ۝ مَالِكِ يَوْمِ الدِّينِ ۝ إِيَّاكَ نَعْبُدُ وَإِيَّاكَ نَسْتَعِينُ ﴾ [الفاتحة: ٢ـ٥] فحول الكلام من الغيبة إلى الخطاب في قوله : إياك.

٢ ـ الالتفات من الخطاب إلى الغَيْبة: كقوله تعالى: ﴿ حَتَّىٰ إِذَا كُنتُمْ فِي الْفُلْكِ وَجَرَيْنَ بِهِم ﴾ [يونس: ٢٢] فحول الكلام من الخطاب إلى الغَيْبة في قوله: ﴿ وَجَرَيْنَ بِهِم ﴾.

٣ ـ الالتفات من الغَيْبة إلى التكلُّم: كقوله تعالى: ﴿ وَلَقَدْ أَخَذَ اللَّهُ مِيثَاقَ بَنِي إِسْرَائِيلَ وَبَعَثْنَا مِنْهُمُ اثْنَيْ عَشَرَ نَقِيبًا ﴾ [المائدة: ١٢] فحوّل الكلام من الغَيْبة إلى التكلُّم في قوله: ﴿ بَعَثْنَا ﴾.

٤ ـ الالتفات من التكلُّم إلى الغَيْبة: كقوله تعالى: ﴿ إِنَّا أَعْطَيْنَاكَ الْكَوْثَرَ ۝ فَصَلِّ لِرَبِّكَ ﴾ [الكوثر: ١ ، ٢] فحول الكلام من التكلم إلى الغَيْبة في قوله ﴿ لِرَبِّكَ ﴾.

وللالتفات فوائد منها :

١ ـ حمل المخاطب على الانتباه لتغير وجه الأسلوب عليه.

٢ ـ حمله على التفكير في المعنى؛ لأن تغيُّر وجه الأسلوب يؤدي إلى التفكير في السبب.

٣ ـ دفع السآمة والملل عنه؛ لأن بقاء الأسلوب على وجه واحد يؤدي إلى

الملل غالبًا.

وهذه الفوائد عامة للالتفات في جميع صوره.

أما الفوائد الخاصة فتتعين في كل صورة حسب ما يقتضيه المقام.

والله أعلم، وصلى الله وسلم على نبينا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين.

تم ولله الحمد رب العالمين



الفهـــرس

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة